

الأزهر يدحض خطاب الكراهية لماكرون ضد الإسلام والمسلمين



النور



الموازنة بين العقل والعاطفة في الدعوة إلى الله

☆ انحراف البشرية عن التوحيد وأسبابه

☆ اللطائف الخفية في الأقدار الربانية

☆ الاعتبار سبيل الاستبصار

مجلة إسلامية ثقافية شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية العدد ٥١١ السنة الخامسة - ربيع أول ١٤٤٢ هـ

العدد ٥ جنيهاً

السلام عليكم

حصاد الألسنة

يطلق كثير من الشباب بل والشيوخ ألسنتهم في إخوانهم، ويستطيّلون في أعراضهم، تحت مسميات شتى لأهداف كثيرة: كالغيرة على الدين، والدفاع عن السنة، وتصحيح العقيدة، وغيره. جاهلين وغافلين أن تلك الأهداف كان النبي صلى الله عليه وسلم أحرص الناس على تحقيقها والدعوة إليها، مع تحلّقه برفيع الأدب ودمائة الخلق، وببل المكارم، وحسن السياسة والتعليم. وانظروا إلى سلوكه النبيل مع الشاب الخارجي المنحرف الذي اتهم النبي عليه السلام في عدله وتقواه.

أيها الملكيون أكثر من الملك: تأملوا هذا الحديث الخطير، وتفكروا إلى أين ستذهب بكم ألسنتكم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضّحه في بيته» (صحيح أبي داود: ٤٨٨٠).

التحرير

بريد القراء

«بريد القراء»، أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد:
قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين الصحف وبين القراء، هو باب «بريد القراء».
وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع الصحف الإلكترونية للتعقيب على المقالات والأخبار مباشرة، بالإضافة إلى البريد العادي.
وتفضيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه تتاح نافذة «بريد القراء» في مجلة التوحيد، فيرجى لمن يرغب بالمشاركة الالتزام بالآصول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام أشخاص بلا دليل، ويتبقي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة بحد أقصى، وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي على لغة بذيئة لا تصلح للنشر. والله الموفق.

بسم الله الرحمن الرحيم

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الاسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها

800 جنيهاً

ضمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن.



صاحبة الامتياز
جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

شمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية
٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ،
الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار
أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
ت. ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM



٥	باب التفسير
١٢	قانون المعرفة الإسلامي
١٤	الأمثال في القرآن
١٧	باب السنة
٢١	فقه المرأة في النكاح
٢٤	معركة صفين (٢)
٢٢	تتجاري بهم الأهواء
٣٤	الوالدان بين الحقوق والعقوق
٣٦	واحة التوحيد
٣٨	دراسات شرعية
٤١	الاعتبار سبيل الاستبصار
٥٠	وليمة العرس ومسكن الزوجية
٥٣	تحذير الداعية من القصص الواهية
٥٧	قرائن اللغة والنقل والعقل
٦١	الأمل هو الحياة
٦٥	صلاة الجنازة
٦٨	اللطائف الخفية في الأقدار الربانية
٧١	مقالات في معاني القرآن

انحراف البشرية عن التوحيد وأسبابه



الرئيس العام  د. عبد الله شاكِر

الكنز المميز



أنه قال: «صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد، أما ود فكانت لكلب يدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمُراد، ثم لبني عُطَيْفٍ بِالْجَوْفِ، عِنْدَ سَبَأٍ، وَأَمَّا يَعُوقُ فكانت لهمدان، وأما نَسْرُ فكانت لِحُمَيْرٍ لَأَلِ ذِي الْكَلَاعِ. أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسُمّوها باسمائهم، ففعلوا، فلم تغبد، حتى إذا هلك

كما جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله: «كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق، فلما اختلفوا بعث الله النبيين والمرسلين، وأنزل كتابه، فكانوا أمة واحدة». (أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٤٢/٢). وقال عقبه: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. وقد ذكر البخاري في صحيحه أن سبب وقوع الشرك في قوم نوح هو الغلو في الصالحين. وقد ذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما

**الحمد لله الواحد الأحد،
الضرد الصمد، الذي لم يلد
ولم يولد ولم يكن له كفوا
أحد. والصلاة والسلام على
من أرسله الله بالهدى ودين
الحق إلى يوم الدين، وبعد،
فقد بينت في اللقاء السابق
أن التوحيد هو الأصل في
البشرية، وأقامت الأدلة
على ذلك من الكتاب والسنة
والتاريخ، ولكن هذا لم يدم
طويلاً، حيث وقع الشرك في
الناس بعد فترة زمنية يسيرة
لم تتجاوز عشرة قرون**

أولئك وتنسخ العلم عبثاً..
(البخاري، ٤٩٢٠).

ويلاحظ أن ابن عباس رضي الله عنهما بين السبب في وقوع الشرك في قوم نوح، وأنه هو الفلّو، وهو يفسر أيضاً معنى قول الله تعالى: **«وَقَالُوا لَا تَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَلُوقُ رِيقَهُمْ شَفَا لَلْأَعْيُنِ وَيَنزِلُ فِيهِمْ طَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ غَافِلٌ عَنِ الْكَافِرِينَ إِلَّا حَتَّىٰ يَأْتِيَ الْبَأْسَ فَيَعْلَمَ السُّعْيَةَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْعَصَاةُ»** (نوح، ٢٣، ٢٤). وقد ذكر ابن جرير في تفسيره عن محمد بن قيس أنه قال: كانوا قوماً صالحين من بني آدم وكان لهم أتباع يقتدون بهم، فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم: لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم فصوروهم، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال: إنما كانوا يعبدونهم، وبهم يسقون المطر فعبدوهم.. (تفسير ابن جرير ٦٢/٢٩).

وهذا القول يوضح أن الذين فعلوا ذلك لم يعبدوهم، وإنما أرادوا فقط أن يتذكروا بهم عبادة الله تعالى ففعلوا فيهم لهذا السبب، ولما بعد العهد بهم ووقع الجهل فيمن جاء بعدهم غيبت هذه الأصنام. قال ابن حجر رحمه الله: «وقصة الصالحين كانت مبتدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام، ثم تبعهم من بعدهم على ذلك..» (فتح الباري: ١٦٩/٨).

وقد عقد الشيخ محمد عبد الوهاب رحمه الله باباً في كتاب التوحيد قال فيه:

«باب ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الفلّو في الصالحين»، وقال في مسائل هذا الباب: «معركة أول شرك حدث في الأرض، كان بشبهة الصالحين..» (انظر: القول المفيد على كتاب التوحيد ٣٦٢/١، ٣٧٩).

وقال الدكتور محمد خليل هراس، رحمه الله: «إن عبادة الأصنام كانت هي النتيجة الحتمية للفلّو في تعظيم قبور الصالحين والعكوف عليها، وأدركنا السر العظيم في نهي الإسلام عن اتخاذ القبور مساجد، واتخاذ السرج عليها ونهي عن رفعها وإقامة القباب عليها، إلى غير ذلك مما قصد به سد الذريعة وحسم دابر الفتنة. (دعوة التوحيد ص ١٠٠).

ولهذا نهى الله تبارك وتعالى في القرآن الكريم عن الفلّو في الدين، قال تعالى: **«يَتَأَمَّلُ الْكِتَابَ لَا تَأْتُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ آتَيْنَاهُ إِلَهَ مَرْيَمَ دُورِ فَتَنَةٍ»** (النساء: ١٧١). وفي هذه الآية نهي صريح عن الفلّو في الدين؛ لأنه هو سبب هلاك الأمم السابقة.

قال ابن كثير رحمه الله: «ينهى تعالى أهل الكتاب عن الفلّو والإطراء، وهذا كثير في النصارى، فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى، حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله إياها، فنقلوه من حيز النبوة

إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدونه، بل قد غلّوا في أتباعه وأشباعه، ممن زعم أنه على دينه، فادعوا فيهم العصمة واتبعوهم في كل ما قالوه، سواء كان حقاً أو باطلاً، أو ضلالاً أو رشاداً أو صحيحاً أو كذباً.. (تفسير ابن كثير ٨٠٩/١).

وقال القاسمي رحمه الله: «يا أهل الكتاب لا تغلّوا في دينكم، أي: بالإفراط في رفع شأن عيسى عليه السلام وادعاء ألوهيته، فإنه تجاوز فوق المنزلة التي أوتيتها وهي الرسالة، واستفيد حرمة الفلّو في الدين..» (تفسير القاسمي ١٧٦٣/٥).

ومظاهر الفلّو في عيسى عليه السلام عند النصارى تقع في صور، وقد ذكرها القرآن الكريم منها ما جاء في قوله تعالى:

«تَقَدَّسَ الْفَرَسُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَتَسُبُّوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ النَّبِيُّ وَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» (المائدة: ٧٢). ومن مظاهر

غلّوهم أيضاً قولهم بأن المسيح ابن الله، وقد ذكر الله ذلك عنهم، فقال: **«وَقَالَتِ الْيَهُودُ مُسَرِّصٌ أَنْتَ اللَّهُ وَقَالَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ أَلَمْ يَقُولْ قَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ بِأَقْوَمِةٍ قُلْتُ قَدْ خَلَقْتُكُمْ وَأَنَا إِلَهُكُمْ فَتَقَالُوا مِنْ قَبْلِ قَوْلِ اللَّهِ إِنَّهُ لَمِنْ قَبْلُ قَوْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَحَمِيدٌ عَزِيزٌ»** (التوبة: ٣٠).

وقد رد الله باطلهم وقر

الحق في عيسى عليه السلام، فقال: «لَوْ تَشْكَنَ الْمَسِيحُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ وَلَا الْمَلَكَةُ الْقُرُونُ وَمَنْ يَشْكَنَ مَنْ عِبَادَتِهِ، وَتَشْكَنُ مَحَلَّتُهُ إِبْنُ حَيْمَا» (النساء: ١٧٢)، كما ذكر في آية أخرى أنه رسول كغيره من الرسل ويتصف بالصفات البشرية، قال تعالى: «مَا الْمَسِيحُ أَنْ تَرِيَهُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَنْتَ مَذِيقُهُ كَذِبًا يَأْكُلُونَ أَمْطَلَهُمْ حَقِيقَتُ نَبِيِّ لَهُمْ الْآيَاتُ ثُمَّ أَنْظَرُوا أَنْ يُؤْمِنُوا» (المائدة: ٧٥)، كما وقعت صور أخرى من الغلو عند اليهود والنصارى أدت إلى وقوعهم في الشرك، ومنها اتخاذ قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، كما في الصحيحين عن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قالا: «لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه، فقال وهو كذلك: لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر مما صنعوا. (البخاري: ٤٣٦، ومسلم: ٥٣١).

ويلاحظ أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعنهما بسبب هذا الفعل، وهذا يبين إثمه وخطورته، وأراد صلى الله عليه وآله وسلم تحذير أمته من سلوك هذا الفعل، ولذلك قال ابن حجر رحمه الله: «وكانه صلى الله عليه وسلم

علم أنه مرتحل من ذلك المرض، فخاف أن يعظم قبره كما فعل من مضى، فلعن اليهود والنصارى، إشارة إلى ذم من يفعل ذلك» (فتح الباري ١/ ٥٣٢).

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها مارية، فذكرت له ما رأت من الصور، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أولئك إذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح يتوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله» (البخاري: ٤٣٤، ومسلم: ٥٢٨).

وقد ترجم النووي رحمه الله لهذه الأحاديث بقوله: «باب النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد» ثم قال: «أحاديث الباب ظاهرة الدلالة فيما ترجمنا له» (شرح النووي على مسلم ٩/ ٥)، وفي قوله صلى الله عليه وسلم: «أولئك شرار الخلق عند الله» ما يدل على تحريم بناء المساجد على القبور وصناعة الصور والتماثيل؛ لأن هذا وسيلة إلى الوقوع في الشرك، وقد وقعت فيه النصارى بالفعل، ولذلك حذر علماء المسلمين من هذا الغلو حتى لا تقع هذه الأمة فيما وقعت فيه

الأمم السابقة. قال الفخر الرازي في تفسير قول الله تعالى: «وَيَسْتَدْرِكُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ» (يونس: ١٨): «أنهم وضعوا هذه الأصنام والأوثان على صور أنبيائهم وأكابرهم، وزعموا أنهم اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل، فإن أولئك الأكابر يَكُونُونَ شفعاء لهم عند الله تعالى، ونظيره في هذا الزمان اشتغال كثير من الخلق بتعظيم قبور الأكابر على اعتقاد أنهم إذا عظموا قبورهم فإنهم يكونون شفعاء لهم عند الله» (تفسير الرازي: ٣١٠/ ٨، ٣١١).

ولما ذكر الحافظ ابن كثير غلو البعض في السيدة نفيسة بنت الحسن بن زيد رضي الله عنها وعن آل البيت، قال: «والذي ينبغي أن يعتقد فيها ما يليق بمثلها من النساء الصالحات، وأصل عبادة الأصنام من المغالاة في القبور وأصحابها، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتسوية القبور وطمسها، والمغالاة في البشر حرام» (البداية والنهاية ١٠/ ٢٧٤).

قال الشيخ حامد الفقي رحمه الله: «وكل ما عُبد من دون الله، من قبر أو مشهد أو صنم، فالأصل في عبادته هو الغلو، كما لا يخفى على ذوي الأبصار» (انظر تعليقه على فتح المجيد ص ٣٧١).

وللحديث صلة بإذن الله.

أَعْمَالُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ، وَلَا يَجُوزُ التَّشْبِيهُ بِهِمْ. لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ» (صحيح سنن أبي داود: ٣٤٠١).

وإذا كان اللَّمَزُ هُوَ عَيْبُ الْغَيْرِ، فَكَيْفَ قَالَ تَعَالَى: «وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ؟» ذكر العلماء لذلك عِلَّتَيْنِ،

الأولى: أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا لَمَزَ غَيْرَهُ تَسَبَّبَ فِي لَمَزِ نَفْسِهِ، فَكَأَنَّهُ ابْتِدَاءٌ قَدْ لَمَزَ نَفْسَهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» (النساء: ٢٩). وهذا نَهْيٌ عَنِ أَنْ يَقْتُلَ الْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ أَنَّ الْقَاتِلَ يَقْتُلُ، فَكَأَنَّهُ مَنْ قَتَلَ غَيْرَهُ قَدْ قَتَلَ نَفْسَهُ، لِأَنَّهُ تَسَبَّبَ فِي قَتْلِهَا.

ومن ذلك قول النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ الْكَبَائِرُ شَتَمَ الرَّجُلَ وَالِدِيهِ».. قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ يَشْتَمُ الرَّجُلُ وَالِدِيهِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ».. (صحيح البخاري ٥٩٧٣).

والعلة الثانية في قوله تعالى: «وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ».. أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كُلَّهُم كَالرَّجُلِ الْوَاحِدِ، فَإِذَا لَمَزَ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنًا فَكَأَنَّمَا لَمَزَ نَفْسَهُ.

تحريم التنابز بالألقاب

«وَلَا تَتَنَاوَزُوا بِالْأَلْقَابِ».. هَذَا هُوَ النَّهْيُ عَنِ الْأَفْعِ الثَّالِثَةِ.

وهي التَّنَازُزُ بِالْأَلْقَابِ، وَمَعْنَاهُ: أَنْ يُنَادِيَ الرَّجُلُ أَخَاهُ بِمَا يَكْرَهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالْكُنَى وَالْأَلْقَابِ، وَمَنْ حَقَّ الْمُؤْمِنُ أَنْ يُنَادَى بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ، فَإِذَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اسْمَانِ أَوْ كُنْيَتَانِ أَوْ لِقَبَانِ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُنَادَى بِمَا يَكْرَهُهُ مِنْ ذَلِكَ، وَيَجِبُ أَنْ يُنَادَى بِأَحَبِّهِمَا إِلَيْهِ.

ولما نهى ربنا سبحانه عن هذه الألفاظ الثلاث قال تعالى: «يَسُّ الْأَسْمَاءُ الْمُسَوِّقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ».. يَعْنِي أَنْ الْعَمَلُ بِمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ فَسَوْفٌ، أَيْ خُرُوجٌ عَنِ طَاعَةِ اللَّهِ إِلَى مَعْصِيَتِهِ، وَيَتَسَّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُسَمِّيَ فَاسِقًا بَعْدَ إِيْمَانِهِ، وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ بَعْدَ النَّهْيِ «فَاوَلَنِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» أَنْفُسَهُمْ، بِتَعْرِيفِهَا لِلْعُقُوبَةِ الْمُسْتَحَقَّةِ بِإِنتِهَاكِهِمْ حُرْمَاتِ الْمُسْلِمِينَ.

المتكبر هو الذي يسخر من الناس ويحتقرهم؛ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ».. قَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا، وَنَعْلُهُ حَسَنَةً، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ».. الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ، (صحيح مسلم: ٩١).

إِنَّ السَّخَرِيَّةَ مِنَ النَّاسِ، وَالِاسْتِهْزَاءَ بِهِمْ، وَازْدِرَاءَهُمْ، وَاحْتِقَارَهُمْ، إِنَّمَا يَكُونُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ، فَالْمُتَكَبِّرُ يَنْظُرُ إِلَى نَفْسِهِ بَعَيْنَ الْكَمَالِ، وَيَنْظُرُ إِلَى غَيْرِهِ بَعَيْنَ النَقْصِ وَالِازْدِرَاءِ، فَلَا يَرَى ذَلِكَ الْغَيْرَ أَهْلًا لِاحْتِرَامِهِ وَتَقْدِيرِهِ، وَالنَّزُولِ عَلَى رَأْيِهِ إِذَا أَشَارَ عَلَيْهِ، فَهُوَ يَهْزَأُ بِهِ، وَيَسْخَرُ مِنْهُ، وَيَحْتَقِرُهُ، وَكُفَى الْمُسْتَهْزِئِ إِنَّمَا أَنْ يَسْخَرَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَحْتَقِرَهُمْ، فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَحْسَبُ امْرِئٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ» (صحيح مسلم: ٢٥٦٤)؛ ذَلِكَ أَنَّ احْتِقَارَهُ الْمُسْلِمَ إِنَّمَا يَنْشَأُ عَنْ كِبَرٍ فِي صَدْرِهِ، وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ»..

وقد نهى الله تعالى عباده المؤمنين عن الكبر في آيات كثيرة، كما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة.

فَمِنْ آيَاتِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَا



تَمْسِرُ فِي الْأَرْضِ مَرَمًا إِلَيْكَ لَنْ تَعْرِقَ
الْأَرْضُ وَلَكِنْ تَنْتَقِلُ لِلْمَالِ حُلُولًا ،
(الاسراء: ٣٧) ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى ،
« لَا تَمْسِرْ حَنَکَ النَّاسِ وَلَا تَمْسِرْ فِي
الْأَرْضِ مَرَمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ »
مُخَرِّجٌ ، (لقمان: ١٨) .

وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٖ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالتَّوَضُّعِ لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ
تَعَالَى ، « وَلَقَدْ جِئْتُكَ بِمَنْ
فَتَوَضَّعَ » ، (الحجر: ٨٨) ، وَقَالَ
تَعَالَى ، « وَلَقَدْ جِئْتُكَ بِمَنْ
فَتَوَضَّعَ » ، (الشعراء: ٢١٥) .

تَوَاضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَلِذَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَمَّةً فِي تَوَاضُعِهِ ، حَتَّى إِنْ
كَانَتْ الْأُمَّةُ تَأْخُذُ بِيَدِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخْلُو بِهِ فِي
حَاجَةِ لَهَا ، فَمَا يَنْصَرِفُ حَتَّى
يَقْضِي حَاجَتَهَا ، (صحيح
البخاري: ٦٠٧٢) .

وَكَانَ دَائِمًا يَقُولُ ، « إِنَّمَا
أَنَا عَبْدٌ ، فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ
وَرَسُولُهُ » ، (صحيح البخاري: ٣٤٤٥) .

وَكَانَ مِنْ تَوَاضُعِهِ يَكْرَهُ أَنْ
يَقُومَ لَهُ أَصْحَابُهُ إِذَا دَخَلَ
عَلَيْهِمْ . عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ ، لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ
أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَكَانُوا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُومُوا ،
لَمْ يَعْلَمُوا مِنْ كِرَاهِيَّتِهِ
لِذَلِكَ ، (صحيح الترمذي:

(٢٧٥٤) .

وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ أَوْلِيَاءَهُ
الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ : « أَوَّلُهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ » ، (المائدة: ٥٤) .

مِنْ عَقُوبَاتِ الْمُتَكَبِّرِينَ ،
وَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ أَنَّ الْكِبَرَ سَبَبٌ
مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَحْرُمُ
الْعِبَادَةَ التَّوْفِيقَ لِلْحَقِّ ، فَقَالَ
تَعَالَى ، « أَفَلَمْ يَرَوْا فِي الْأَرْضِ
فَتَكُونُوا لَكُمْ قُلُوبٌ يَهْتَفُونَ بِهَا
أَوْ مَالًا يَتَمَنَّوْنَ بِهَا فَلَمَّا لَا
تَمَنَّى الْآلَمُوتُ وَلَكِنْ تَمَنَّى
الْقُلُوبُ إِلَى فِي الشُّطْرِ » ، (الحج:

٤٦) ، كَمَا أَنَّ الْكِبَرَ مِنْ أَسْبَابِ
عَمَى الْقَلْبِ ، قَالَ تَعَالَى ،
« كَذَلِكَ يَنْتَعِلُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ
قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَزَاءً » ، (غافر: ٣٥) .
وَقَالَ تَعَالَى ، « سَأَعْرِضُ عَنْ
مَا نَبَى الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي الْأَرْضِ
بِمَنِّ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً
لَا يُؤْمِرُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً
لَا يَنْهَوْنَ عَنْهَا وَإِنْ يَرَوْا
كَلِمَةً لَمْ يَنْهَوْهُ كَلِمَةً ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا
عَمِينَ » ، (الأعراف: ١٤٦) .

أَمَّا الْأَحَادِيثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّهْيِ عَنِ



الْكِبَرِ فَكَثِيرَةٌ:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ ، « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ
إِلَى مَنْ جَزَّ ثَوْبُهُ خِيَالًا » ،
(صحيح البخاري: ٥٧٨٣) .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ، « بَيْنَمَا رَجُلٌ
يَمْشِي فِي حُلَّةٍ ، تَعَجَّبَهُ نَفْسُهُ
فَرَجُلٌ جُمْتُه ، إِذَا خَسَفَ
اللَّهُ بِهِ ، فَهُوَ يَتَجَلَّلُ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ » ، (صحيح البخاري:

٥٧٨٩) .
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا ،
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، « الْعِزُّ إِزَارُهُ ، وَالْكِبَرِيَاءُ
رِدَاؤُهُ ، فَمَنْ يَنَازِعْنِي عِزِّيَّةً ،
(صحيح مسلم: ٢٦٢٠) .

فَاللَّهُ اللَّهُ عِبَادَ اللَّهِ ، إِيَّاكُمْ
وَالْكِبَرِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا
يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ ، هَذَا الْكِبَرُ
مَمْقُوتٌ مِنَ اللَّهِ ، وَمَمْقُوتٌ
مِنْ عِبَادِ اللَّهِ ، فَإِنَّ النَّاسَ لَا
يُحِبُّونَ مَنْ يَتَعَالَى عَلَيْهِمْ .

إِنَّ الْكِبَرَ مَرَضٌ مِنْ أَمْرَاضِ
الْقُلُوبِ الَّتِي تَجْلِبُ لِصَاحِبِهَا
سَخَطَ اللَّهِ وَغَضَبَهُ وَعِقَابَهُ ،
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
« لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ
فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ » ،
(صحيح مسلم: ٩١) .

وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .



مدونات الفقهاء في الاقتصاد

الإنسان من باب الورع، ورد على الصوفية لذين حرموا الكسب والعمل وأوجبوا التفرغ للعبادة (الكسب: محمد بن الحسن الشيباني، المرجع السابق، ص ٨٧ وما بعدها)، وهذا غرض رئيس لهذا الكتاب وهو أن يفتد مزاعم هؤلاء العباد المتزهدة، وناقش مسألة هل الغني الشاكر أفضل أم الفقير الصابر، كما تكلم عن أنواع المطاعم والملابس وما يحل منها وما لا يحل ورد على المتصوفة الذين يحرمون أنفسهم من تناول ما أباحه الله لهم من طعام وتجويع النفس وحرمانها بدعوى تهذيبها (الكسب: المرجع

د. أمين خليل

الأسباب، فتناول كسب المسلم بكل أنواعه وشتى طرقه وجعل أصل المكاسب أربعة: الإجارة والتجارة والزراعة والصناعة وبين أنها مباحة عند جماهير الفقهاء ورد على قول من يرون أن الزراعة مضمومة (الكسب: أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (ت ١٨٩هـ)، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ص ١٤٠). ويسط الكلام في طلب العلم والمكاسب وما يحل وما يحرم من المكاسب، وما يتركه

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد: نتناول في هذا المقال بعض مؤلفات أعلام الإسلام في الاقتصاد، فنقول وبالله التوفيق.

أولاً: كتاب الكسب

لمحمد بن الحسن الشيباني

«الاكتساب في الرزق المستطاب»، ويعرف أيضاً باسم «الكسب»، لمحمد بن الحسن الشيباني المولود عام ١٣٢ هـ والمتوفى ١٨٩هـ، وهو فقيه ومحدث وهو أحد كبار أصحاب أبي حنيفة النعمان. وقد تكلم في هذا الكتاب عن الاكتساب وهو تحصيل المال بما يحل من

(السابق، ص ١٩٠).

كما تكلم عن الإسراف والتبذير والشح والبخل والتقتير. وتناول وهو يعرض لذلك حكم تزيين المساجد ونقشها (الكسب، محمد بن الحسن الشيباني، المرجع السابق، ص ٢٣٤ وما بعدها). وقد تناول الأحكام الفقهية لذلك على نحوين عن معرفة عميقة بواقع عصره فضلا عن رسوخ علمي.

ثانياً: كتاب الأموال لأبي عبيد

القاسم بن سلام،

صنف أبو عبيد القاسم بن سلام بن مسكين بن زيد الهروي البغدادي مولى الأزد، المولود بخراسان عام ١٥٤هـ والمتوفي سنة ٢٢٤هـ، وكان أبوه عبداً من أبناء خراسان. وتعلم القاسم مع ابن سيده وفاق أقرانه حتى أصبح عالماً موسوعياً، ثم صار قاضياً على طرطوس، وهذا هو الإسلام الذي حقق المساواة بين العرب والعجم وبين أبناء الأشراف وأبناء المولى فأبو عبيد كان أبوه عبداً وكان حمالاً وصار هو بالعلم إماماً، بل وصار قاضياً. كما كان أبو عبيد القاسم بن سلام من أئمة الفقه فهذا إسحاق بن راهويه يقول عن أبي عبيد: الحق يحبه الله. أبو عبيد أفقه مني وأعلم....

(انظر: شذرات الذهب في أخبار من ذهب؛ عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد المعري الحنبلي، أبو الفلاح.

وكان شيخاً في القراءات فقد ذكره ابن زنجلة في حجة القراءات مع مشاهير القراء كما كان أبو عبيد القاسم بن سلام إماماً في الحديث واللغة (فهو أول من صنف في غريب الحديث انظر: شذرات الذهب ج ٣، ص ١١١).

وقد بدأ أبو عبيد كتابه «الأموال، بباب صنوف الأموال التي يليها الأئمة للرعية وأصولها في الكتاب والسنة - ليؤكد أن الأحكام يقومون بالنيابة عن رعيته (شعوبهم) في صيانة الأموال المملوكة لهم جميعاً، فالمال ليس ملكاً للحاكم كما كان الحال في عهد القياصرة والأكاسرة وإنما هذا المال مملوك للأمة بأسرها، والحاكم لم يعد مالِكاً لرعيته بل يعمل لديهم، وهذا الكلام وهذا الطرح لم يعرف قبل ذلك، ولذلك فأبو عبيد يضع الدستور الحاكم للعلاقة بين الحاكم والرعية ويبين المهمة المنوطة به بكل دقة، وما عليه أن يفعل لصالحهم (وهو أشبه بما عرف بعد ذلك بنظرية العقد الاجتماعي بين الحاكم والرعية).

كما تحدث أبو عبيد عن الضيعة ووجوهه وسبله، ثم عرض للجزية وبين السنة في قبولها، وطرح إشكالية أجاب عنها وهي هل الجزية من الضيعة أم لا ؟ وبين أنها تأخذ من عرب أهل الكتاب، كما تؤخذ من المجوس، ثم

عرض لمسألة هامة وهي هل تجب الجزية على كل أحد، وبين صنوف الناس الذين تسقط عنهم الجزية من الرجال والنساء، ثم بين كيف تجب الجزية والخراج، وبين الواجب على العمال والجبالة من الرقيق بأهلها وعدم العنف عليهم فيها، ثم عرض لمسألة دقيقة وهي أن المال والخنزير مال عند النصارى غير المسلمين فهل يجوز أن تؤخذ الجزية منهم من الخمر والخمر؟

ثم عرض لحكم افتتاح الأرضين صلحاً وبين أحكامها وهل هي من الضيعة أم أنها غنيمة، وخصص باباً لوفاء المسلمين لأهل الصلح وعرض للشروط التي اشترطت على أهل الذمة حين صلحوا وأقروا على دينهم، وما يجب على المسلمين من ذلك، وما يكره من الزيادة عليهم، وطرح أسئلة فقهية عميقة وأجاب عنها في كتابه مثل: هل يحل للمسلمين شيء من مال أهل الذمة فوق ما صلحوا عليه؟ وهل أهل الصلح يتركون على ما كانوا عليه قبل الصلح من أمورهم ؟ وحكم من أسلم من أهل الصلح هل تكون أرضه، أرض خراج أم أرض عشر؟ بمعنى آخر هل حكم هذه الأرض يلحق بالجزية فتسقط بالإسلام أم لا .

ثم تكلم أبو عبيد عن الصلح والموادعة تكون بين المسلمين والمشركون إلى وقت، ثم

ينقضي ذلك الوقت، كيف ينبغي للمسلمين أن يصنعوا؟ ومخارج الشيء ومواضعه التي يصرف إليها، ويجعل فيها، والحكم في قسم الشيء، ومعرفة من له فيه حق ممن لا حق له. وحكم التسوية بين الناس في الشيء، وحكم أحكام الأرضين في إقطاعها. وإحيائها، وحماها، ومياهاها. وبين حكم الخمس في المعادن والركاز والمال المدفون ثم عرض في كتاب خاص أسماء كتاب الصدقة وأحكامها وسننها، لكل ما يتعلق بالزكاة بكافة أنواعها، زكاة البهائم (الإبل والبقر والغنم) وزكاة الذهب والورق، وزكاة التجارات والديون. وحكم زكاة الحلي وزكاة الزروع بكل أصنافها وما يجب فيه الزكاة من الخضر والفاكهة والحبوب وما لا يجب، ثم تحدث عن مصارف الزكاة الثمانية وفصل فيها القول باب إعطاء أهل الذمة من الصدقة، وما يجزي من ذلك وما لا يجزي. وجعل آخر باب في كتابه بعنوان «باب إعطاء أهل الذمة من الصدقة وما يجزي من ذلك وما لا يجزي»، وهذا الكتاب من أفضل الكتب في بابه، ويدل على سعة علم صاحبه ومدى تجرده في مختلف العلوم.

ثالثاً، كتاب الأحكام

السلطانية للماوردي،

أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي - نسبة إلى بيع ماء الورد،

حيث كان أبوه يبيع ماء الورد -، ولد بالبصرة ارتحل به أبوه إلى بغداد، وبها سمع الحديث، ثم لازم واستمع إلى أبي حامد الإسفراييني، كما حدث عن الحسن الجيلي، ولي القضاء وصار قاضي القضاة في عصره، وتوفي سنة ٤٥٠هـ. تناول في كتابه، الأحكام السلطانية، العديد من المسائل الاقتصادية، ففي الباب الحادي عشر تكلم عن ولاية الصدقات، وفي الباب الثالث عشر تكلم عن وضع الجزية والخراج وما بعدها. وفي الباب الخامس عشر تكلم عن إحياء الموات. كما تكلم عن الحمى والأرقاق في الباب السادس عشر. فبين أن الحمى هو المكان المحمي وهو خلاف المباح وهو مكان كان يخصه ولي الأمر لترعى فيه إبل وأغنام الصدقة والبهائم المملوكة لبني المال ويمنع غيرها، وحيث بينت السنة أن من أحيا أرضاً مواتاً فهي له، فقد قرن الماوردي إحياء الموات بالحمى لأن السلطان يمنع الرعية من إحياء هذه الأرض الموات ليتوفر فيها الكلا فترعاه بهائم بيت المال.

وأما الأرقاق يقصد بها الارتفاق أو انتفاع الأفراد بأماكن مخصوصة وقسمه إلى ثلاثة أقسام، الأول، قسم يختص الارتفاق فيه بالصحاري والفلوات باعتبارها منازل المسافرين ينتفعون بها في أسفارهم. والثاني، قسم يختص

بالشوارع والطرق كجلوس الباعة في الأسواق العامة، والانتفاع الناس بالطريق، والثالث، قسم يختص الارتفاق فيه بأفنية الأملاك، فنظم ما ينتفع به الكافة وما لا ينتفع به إلا صاحبه (وهنا نجد أن ما يعرف بخطوط التنظيم والمنافع العامة كان معروفاً عند قهاتنا قديماً ولا يصح أن ذلك لم يعرف إلا من الحملة الفرنسية كما يشاع).

وفي الباب السابع عشر من الأحكام السلطانية تكلم الماوردي في أحكام الإقطاع وهو ما يمنحه الحاكم للرعية وهو، إقطاع تمليك، وإقطاع استغلال، وبين اشتراط الأحناف إذن الإمام في إحياء الموات وأن ذلك يكون عن طريق الإقطاع، وضرب مثلاً بفعل عمر رضي الله عنه لما أنشأ البصرة والكوفة، وأسكن فيها من رأى مصلحة في وجوده بها، ثم تناول الماوردي في الباب العشرين من كتابه الأحكام السلطانية أحكام الحسية وما يتصل بها من أحكام (انظر: الأحكام السلطانية، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الشهير بالماوردي (ت ٤٥٠هـ)، دار الحديث القاهرة (ب.ت.)).

رابعاً، كتاب إحياء

علوم الدين للفراي:

صنف أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ) كتاب «إحياء علوم

الدين (أسس الغزالي كتابه على أربعة أرباع وهي: ربع العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع المنجيات. وجعل كل ربع كتابا: وكل كتاب أبوابا. وقد طبع هذا الكتاب في أربعة أجزاء. ولأن الغزالي لم يكن على دراية بعلم الحديث فقد حشا كتابه الإحياء بالأحاديث الموضوعة والضعيفة والأخبار الباطلة التي لا تصح. وقد خرج أحاديث الكتاب الحافظ زين الدين العراقي (ت ٨٠٦هـ) في كتابه الذي أسماه: المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار. وقد طبعته دار ابن حزم - بيروت. الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م).

وتكلم الغزالي في جزء من كتاب الإحياء عن صعوبة المقايضة وأهمية النقود ووظائفها فيقول: ... يحدث بسبب البياعات الحاجة إلى النقيدين فإن من يريد أن يشتري طعاما بثوب فمن أين يدرى المقدار الذي يساويه من أطعام كم هو؟ والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كما يباع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لا تتناسب. فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه لأن الحاجة إليه

تدوم. وابقى الأموال المعادن فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير فمست الحاجة إلى دار الضرب والصيارفة ... (إحياء علوم الدين، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ). دار المعرفة - بيروت. ربع المهلكات. كتاب ذم الدنيا. ج ٣. ص ٢٢٧ و ٢٢٨).

الحبيشي يسبق فرانسوا كيناي ومدرسة الطبيعيين في الاقتصاد في أن الزراعة هي النشاط الوحيد المنتج؛ نختتم دور فقهاء المسلمين في الاقتصاد بالإشارة إلى كتاب البركة في فضل السعي والحركة وما ينجي الله بإذن الله تعالى من الهلكة؛ لأبي عبد الله جمال الدين محمد بن عبد الرحمن بن عمر الوصابي الحبيشي اليمني (ت: ٧٨٢هـ). والذي استفتح الكتاب بفضل السعي والكسب الطيب، ثم بين أن أصول المكاسب ثلاثة: الزراعة والصناعة والتجارة. وعقد بابا كاملا للانتصار للزراعة لأنها أفضل المكاسب ليسبق بذلك فرانسوا كيناي الاقتصادي الفرنسي - الذي كان في القرن الثامن عشر الميلادي والذي يقول عنه عالم الاقتصاد الأمريكي من أصل نمساوي جوزيف شومبيتر إن كيناي واحد من أكبر العقول الاقتصادية

- ومدرسة الطبيعيين في الاقتصاد أو من يطلق عليهم بالفيزوقراط. والذين ذهبوا إلى أن الزراعة هي النشاط الوحيد المنتج. وقد سبقهم في ذلك الحبيشي بقرون عدة

ويحذر الحبيشي في كتابه البركة في فضل السعي والحركة من تضييع الأرض. ويحذر من بيعها. ثم كما تحدث الحبيشي عن الاحتراف وبين أن الأنبياء - وكذلك الصحابة - كانوا أصحاب حرف ومهن. ثم خصص بابا لما يجتلب به البركة. ثم خصص بابا آخر لأربعين حديثا يتضمن فضل البركة. ثم أعقبه بباب عن الأذكار والأدعية ليبين أن طلب الرزق لا يكون بالأخذ بالأسباب فقط وإنما يستعان عليه أيضا بالعبادة والذكر. وتجدر الإشارة إلى أن هذا الكتاب حوى علوما وفنونا عديدة من الفقه. وأصول الدين. وعلم الطب. والحديث والاقتصاد وغير ذلك.

(انظر: البركة في فضل السعي والحركة وما ينجي الله بإذن الله تعالى من الهلكة؛ لأبي عبد الله جمال الدين محمد بن عبد الرحمن بن عمر الوصابي الحبيشي (ت: ٧٨٢هـ). دار المنهاج - بيروت/ جدة. الطبعة الأولى. ١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م).

والحمد لله رب العالمين.



قانون المعرفة الإسلامي (٢)

يُحمد الله وحسناد الإسلام على رسوله صلى الله عليه وسلم بعد فقد ضم بين يديك هذا
الكتاب الكريم حول فلسفة معرفة الإسلام في هذا الشأن في هذا الشأن في الإسلام في هذا
المعرفة في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا
المعرفة في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا
المعرفة في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا
المعرفة في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا الشأن في هذا

|| حكمة مستشار

معرفة

تنطبق على العلم من جهة أنها ثبوت العلوم
وتحقق في النفس. فمن علم شيئاً فقد عرفه.
ولهذا فسّر ابن منظور في اللسان: «المعرفة
بالعلم».

لكن نجد البعض يفرّق من جهة اللفظ بين المعرفة
والعلم، كما يقول العسكري في الفروق: «المعرفة
أخص من العلم؛ لأنها علم بعين الشيء مفصلاً
عما سواه، والعلم يكون مجعلاً ومفصلاً، فكل
معرفة علم وليس كل علم معرفة».

هذا مع العلم بأنه لا تنافي بين تفسير العلم
بالمعرفة، والعكس، وبين أن يكون لكل منهما
تعريف يختص به. وإنما المقصود اشتراكهما
في المفهوم الإجمالي المستند إلى ثبوت معنى في

كلمة «قانون» ليست عربية، وقيل، يونانية.
وقيل، فارسية، جمعها، «قوانين»، لكن عُزيت
واستخدمت في العربية، ويُقصد بها: القواعد
والضوابط والأسس التي يتبعها الناس، بغرض
التنظيم لهم. أي هو النظام الذي يسير عليه
الناس.

والمقصود هنا: هو النظام والأساس الذي يكون
المسلم به المعرفة في الإسلام.

أما المعرفة، فاستخدمت في العربية ضد الإنكار.
فإن عرف الإنسان شيئاً اطمأنت نفسه إليه
وسكنت ولم تنكره. بخلاف ما لم يثبت في النفس
فتنكره.

واختلف العلماء هل المعرفة والعلم أمر واحد؟
البعض فرّق بينهما، لكن مع الإقرار بالاتفاق
بينهما من جهة الإجمال؛ فالمعرفة في الأصل

النفس هو حقيقة العلم والمعرفة.

كما يقول ابن حزم في الفصل، «العلم والمعرفة اسمان واقعان على معنى واحد. وهو اعتقاد الشيء على ما هو عليه. وقيقنه. وأرتضاع الشكوك عنه».

والغاية التي من أجلها نتكلم عن: قانون المعرفة في الإسلام: هو بيان منهج الاستدلال في الإسلام. وبيان مصادره. وحدود كل مصدر ومجالاته.

وبيان هذا المنهج يتضمن نقد أي منهج آخر مخالف له. وتنقية المنهج الإسلامي من الشوائب والانحرافات التي تعلقت به. مع نقد تلك المناهج المخالفة. إذ بضدها تتبين الأشياء.

وبعون الله تعالى سيكون الكلام عن طبيعة المعرفة ومصادرها والعلاقة بين هذه المصادر وحدود المعرفة ومجالاتها المختلفة. فأما ما يتعلق بطبيعة المعرفة في الإسلام فتقوم على أساس التمييز بين ما هو في الذهن وبين ما هو موجود خارجه؛ وذلك للوصول لمعرفة حقيقية في الغالب.

فطبيعة المعرفة في الإسلام تختص بإثبات الواقع وما يقتضيه على أصله.

وأما ما يتعلق بمصادر المعرفة فتختص ببيان ألا تعارض بينها. بل وقد تشترك في الدلالة على بعض المجالات. وهذا ما يسمى بالتوافق بين المصادر. ومن ناحية أخرى التكامل في إثبات أن لكل مصدر حدوده ومجالاته التي تختص بها. بحيث تكون دلالات المصادر المختلفة متكاملة لا متعارضة.

والغاية من التوافق والتكامل بين المصادر: أنه لو ثبت أمر بالوحي. فلا يتصور مناقضة العقل له. بل يتوافق وتتكامل العقل مع الوحي: لأنهما من مصادر المعرفة. فهذا مقصد التوافق والتكامل بين المصادر للمعرفة.

ومن أفضل من تكلم في هذا شيخ الإسلام ابن تيمية. رحمه الله. في كتابه الماتع «درء تعارض العقل والنقل». فقد بين أنه لا تعارض بين العقل السليم والنقل الصحيح.

أما ما يتعلق بحدود ومجالات المعرفة. فعندما نقر بأن الوحي من مصادر المعرفة في الإسلام. فيكون حدود هذه المصدر الإسلام. أي لا نتعدى

به إلى الديانات السابقة لوقوع التحريف فيها. وذلك لأن المعارف المختلفة لا يمكن إدراكها إلا من جهة دلالة الوحي عليها.

وأيضاً مما يختص الوحي بالدلالة عليه ما يتعلق بالتشريع: إذ لا يمكن أن يشرع البشر لأنفسهم ما فيه صلاحهم: لغلبة الهوى عليهم والجهل بما فيه المصلحة أيضاً. بل يتوقف ذلك على التشريع بالوحي والهداية به للصلاح.

وهذه الأمور تعطي المسلم خاصة صفة ممارسة المعرفة باسم ربه. لا باسم نفسه. ولا باسم أسرته وعشيرته وقومه... الخ.

وعندما تتكامل وتتوافق عملية المعرفة بمصادرها ومجالاتها تكسب رسوخاً وإحاطة في العلوم والمعارف. ولا يتخبط كما نرى ممن يعدل عن هذه الأمور. ويؤثر الاغتراب في المعرفة والانحطاط في ميادين الحضارة الزائفة.

وهذا التخبط أدى إلى ضعف هذه الأمة وأدخلها في مشكلات اجتماعية واقتصادية. انهيار في القيم والأخلاق.

المسلم المعاصر -إلا من رحم ربي- يعيش في هذا التخبط والضياع. يزعم أنها حضارة وتمدن. وهي غير ذلك. ولم يعط نفسه فرصة تدبر كتاب الله والتفكر فيه. والافتخار بكتابات السلف الصالح التي أثارت وستير الدنيا: بإذن الله تعالى.

لكن لما عجز عن الكلام في هذا. بدأ يدخل المقرب مدخلا آخر لضعاف النفوس. يدخل بما يسمى بالتجديد. ويحاول تزكية حاضره: لأنها الحضارة التي عاصروها. وبيان مساوئ مزعومة لجيل أثار الدنيا في وقته.

وجعله لا يعترف بأزمته الفكرية التي لا يشخصها فيجد حلاً لها. يعيش اغتراباً فكرياً نتج عنه أزمة فكرية حادة.

هذا ما جعلنا نتكلم ونوضح أن الإسلام له قانون معرفي خاص به. على المسلم أن يحدد معارفه من خلاله. ويأخذ من الفلسفات والتيارات الغربية له هدفاً يحدد من خلالها معارفه.

سنبدأ بإذن الله تعالى في المقال القادم الحديث عن مصادر المعرفة في الإسلام. مستمدين الحلول والمحدد من الله تعالى. إنه ولي ذلك والقادر عليه.

ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق

ولا يأتونك، (الأتيان) مستعمل مجازاً في الإظهار، والمعنى: لا يأتونك بشبه يشبهون به حالاً من أحوالك يبتغون إظهار أن حالك لا يشبه حال رسول الله إلا أبطلنا تشبيهم. يمثل، المثل، المشابهة وتنكير، مثل، في سياق النفي للتعميم أي بكل مثل، والمقصود: مثل من نوع ما تقدم من أمثاله المقدمة. إلا جئناك بالحق، استثناء من أحوال عامة يقتضيها عموم الأمثال: لأن عموم الأشخاص يستلزم عموم الأحوال. وأحسن تفسيراً، التفسير،

وأحسن مما جاؤوا به من المثل بيانا وتوضيحاً ليرد به كيدهم، ويقال معناه: ولا يأتونك بحجة إلا بينا لك في القرآن ما فيه نقض حجته. وأحسن تفسيراً أي جواباً لهم. ويقال، ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بما هو أحسن من مثلهم. ويقال: كل نبي إذا قال له قومه قولاً كان هو الذي يرد عليهم. وأما النبي صلى الله عليه وسلم، فكان إذا قالوا له شيئاً، فإله تعالى هو الذي يرد عليهم. (انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، وبحر العلوم لأبي الليث السمرقندي).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد: ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال الموجودة في كتاب الله تعالى، وهو في سورة الفرقان الآية (٣٣). قال تعالى: (الفرقان: ٣٣).

أخبر تعالى أن هؤلاء الكفرة لا يجيئون بمثل يضربونه على جهة المعارضة، مبهم- كتمثيلهم في هذه بالتوراة والإنجيل- إلا جاء القرآن بالحق في ذلك أي بالذي هو حق، ثم هو أحسن تفسيراً، أو أفصح بيانا وتفصيلاً

البيان والكشف عن المعنى، ومعنى كونه أحسن، أنه أحق في الاستدلال، فالتمييز للبيان، ف أحسن تفسيراً، أي، أحسن تفصيلاً. (انظر، الهداية إلى بلوغ النهاية لمكي بن أبي طالب، والتحرير والتنوير لابن عاشور).

التفسير التفصيلي:

لما استقصى أكثر معاذيرهم وتعللاتهم وألقمهم أحجار الرد إلى لهواتهم عطف على ذلك فذلك جامعة تعم ما تقدم وما عسى أن يأتوا به من الشكوك والتمويه بأن كل ذلك مدحوض بالحجة الواضحة الكاشفة لثراهم، والمقصود بالمثل هنا في قوله تعالى: «وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا

(الفرقان: ٢٣). مثل من نوع ما تقدم من أمثالهم المتقدمة ابتداء من قوله: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَفْكٌ مُمَرُورٌ» (الفرقان: ٤). «وَقَالُوا سِحْرٌ قَدِيمٌ» (الفرقان: ٥).

بقريئة سوق هذه الجملة عقب استقصاء شبهتهم. «وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُكَذِّبُ» (الفرقان: ٧). «وَقَالَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ إِنَّ تِلْكَ دُخَانٌ مُمَرُورٌ» (الفرقان: ٨). «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ رَبِّهِمْ إِنَّ هَذَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» (الفرقان: ٢١).

عَبْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَدَهُ، (الفرقان: ٣٢). ودل على إرادة هذا المعنى من قوله:

بمثل. قوله أنضاء. انظر. كَبَفَ صَرَوًا لَكَ الْأَنْثَلُ، (الفرقان: ٩). عقب قوله: «وَقَالَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ إِنَّ تِلْكَ دُخَانٌ مُمَرُورٌ» (الفرقان: ٨). وتعدي فعل «يأتونك» إلى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم لإفادة أن إتيانهم بالأمثال يقصدون به أن يضحموه. (التحرير والتنوير. لابن عاشور بتصرف).

وقال العلامة ابن عثيمين، المراد بالمثل هنا الصفة يعني لا يأتونك بصفة عن القول يريدون بها إبطال دعوتك إلا جنتاك بالحق. إذن فهم يأتون بباطل، لأن قابل قولهم بالحق. فهذا دليل أيضاً على أن كل شبهة يحتج بها المكذبون للرسول صلى الله عليه وسلم فهي باطل. ولكن هذا الباطل باطل في ذاته. قد يظهر لبعض الناس بطلانه. وقد يخفى على بعض الناس بطلانه، وهذا من الضنن، أي فتنة الشبهة. يعني ليس كل ما كان باطلاً معلوماً لكل أحد، ولهذا أنت أحياناً وأنت شخص واحد يتجلى لك الأمر واضحاً في بعض الحالات ويلتبس عليك في بعض الحالات. حسب ما يكون قلبك صافياً مطمئناً أو غير ذلك، ومن ثم نهي عن القضاء في حال الغضب، وعن الافتاء في حال الغضب، وفي حال الحز المزج، والبرد المؤلم. وما أشبه ذلك؛ لأن الإنسان تحول هذه الأمور

بينه وبين العلم بالحق أو إرادة الحق؛ لأن عند الغضب يشتبه عليك الحق، أو ربما لا تريد الحق بل تريد أن تنفذ غضبك فيمن غضبت عليه مثلاً.

فالحاصل، أن كل شبهة يوردها الكفار في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام وفيما بعده فهي باطل. وما جاء أحد بباطل في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلا جاء الله بالحق. (تفسير ابن عثيمين بتصرف).

وقال الطبري، يقول تعالى ذكره: «وَلَا يَأْتِيكَ بِمَحْمَدٍ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ بِمِثْلِ الْحَقِّ بِمَا نَبُطِلُ بِهِ مَا جَاءُوا». وأحسن منه تفسيراً، وعنى بقوله: «وأحسن تفسيراً». وأحسن مما جاءوا به من المثل بيانا وتفصيلاً. اهـ.

وقال البغوي، ولا يأتونك. يا محمد يعني هؤلاء المشركين. بمثل. يضربونه في إبطال أمرك إلا جنتاك بالحق. يعني بما تزد به ما جاءوا به من المثل وتبطله (عليهم). فسمى ما يردون من الشبه مثلاً، وسمي ما يدفع به الشبه حقاً. وأحسن تفسيراً، يعني بيانا وتفصيلاً، والتفسير: تفصيل من التفسير وهو كشف ما قد غطي. اهـ. تفسير البغوي (٣/ ٤٤٥).

وقال ابن عطية في المحرر الوجيز: أخبر تعالى أن

هؤلاء الكفرة لا يجينون
بمثل يضربونه على جهة
المعارضة منهم كتمثيلهم في
هذه بالتوراة والإنجيل- إلا
جاء القرآن بالحق في ذلك
أي بالذي هو حق. ثم هو
أحسن تفسيراً، أو أفصح
بياناً وتفصيلاً، ثم أوعد الله
تعالى الكفار بما ينزل بهم
يوم القيامة من الحشر على
وجوههم إلى النار. اهـ.

من فوائد الآية الكريمة،

الفائدة الأولى: أن كل ذي
باطل نجد جواب باطله
من القرآن أو نقول ما هو
أعم: نجد بيان باطله من
الوحي المنزل على محمد
صلى الله عليه وسلم تأخذه
من قوله: «وَلَا يَأْتِيكَ بِهِ
إِلَّا بِحُكْمٍ وَأَلْهَمَ قَلْبَهُ»
(الفرقان: ٣٢)، فما من شبهة
إلى يومنا هذا ترد إلا وفي
كتاب الله وسنة رسوله عليه
الصلاة والسلام ما يدحضها،
ولكن كما هو معروف ليس كل
أحد يدرك ذلك، فالسيف في
يد إنسان لا يغني شيئاً ولا
ينفعه كالعصا أو اقل. وفي يد
إنسان هو سيف بثار يضرب
به ويقتل به؛ هكذا أيضاً
الوحي المنزل على الرسول
صلى الله عليه وسلم ليس
كل أحد يعلمه، ولا كل أحد
يستطيع إقامة الحجة منه.
ولكن هذا فضل الله يؤتيه
من يشاء، ولهذا سنل علي
رضي الله عنه: هل عندكم
شيء من الوحي إلا ما في
كتاب الله؟ قال: لا، والذي

فلق الحبة، ويرأ النسمة
ما أعلمه إلا فهماً يعطيه
الله رجلاً في القرآن، وما في
هذه الصحيفة.. قيل: وما
في الصحيفة؟ قال: «العقل،
وفكاك الأسير، وألا يقتل
مسلم بكافر». رواه البخاري.
قال حاصل أن الله سبحانه
وتعالى يؤتي فضله من
يشاء بالنسبة لفهم القرآن.
وكم من آية تمر بشخص
يستنبط منها عدة مسائل.
وأخر لا يستطيع أن يأتي
بمسألة، فالتناس يختلزون
في فهم الكتاب والسنة
واستنباط الأحكام من
الكتاب والسنة، ولهذا تجد
بعض الناس يأتي لك بالآية
ويسوق فوائدها، ويمكن أن
يحصل خمس أو عشر فوائد
حسب ما في الآية، وأخريأتي
بدلاً من الخمس بخمسين،
وذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء. (تفسير ابن عثيمين
بتصرف).

الفائدة الثانية: التعبير
في جانب ما يؤيده الله
من الحجة بـ «جنتك»،
دون: «آتينك» كما عبر عما
يجينون به بـ «يأتونك»؛ إما
لمجرد التفضن، وإما لأن فعل
الآتيان إذا استعمل مجازاً
كثر فيما يسوء وما يكره
كالوعيد والهجاء وقول
الملائكة للوط عليه السلام:
«وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ، أَي عَذَابِ
قومه، ولذلك قالوا في المجيء
الحقيقي: «بل جنتك بما
كانوا فيه يمترون». وقال

تعالى: «لَهَا أَرْزَاقٌ تَلَاَوْ
هَرَبَ» (يونس: ٢٤)، «أَنْ تَلَاَوْ
لَهُ فَلَا تَنْفَجِرُوهُ» (النحل: ١).
«لَهَا قُوَّةٌ مِنْ حَيْثُ لَزَّ عَسَاوُ»
(الحشر: ٢) بخلاف فعل
المجيء إذا استعمل في مجازة
فاكثر ما يستعمل في وصول
الخير والوعد بالنصر
والشيء العظيم، قال تعالى:
«فَإِذَا جَاءَ رُكُوعُكَ»
(النساء: ١٧٤)، «وَجَاءَ رُكُوعُكَ»
(الزمر: ٢٢).
«إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ»
(النصر: ١). وفي حديث
الإسراء: «مرحباً به، ونعم
المجيء جاء»، «وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ»
(الإسراء: ٨١).
وقد يكون متعلق الفعل ذا
وجهين باختلاف الاعتبار
فيطلق كلا الفعلين نحوه:
«خَرَجَ إِذَا جَاءَ أَمْرًا وَفَارَ التَّنَوُّنُ»
(هود: ٤٠)، فإن الأمر هنا
منظور فيه إلى كونه تأييداً
نافعاً لتوح عليه السلام.

الفائدة الثالثة: ومعنى
كونه أحسن في قوله: ..
(الفرقان: ٣٢) أنه أحق في
الاستدلال. فالتفضيل
للمبالغة إذ ليس في حجتهم
حسن أو يراد بالحسن ما
يبدو من بهجة سفسطهم
من مغالطاتهم. فيكون
التفضيل بهذا الوجه على
حقيقته، فهذه نكتة من
دقائق الاستعمال ودقائق
التنزيل.
واخر دعوانا أن الحمد لله
رب العالمين.

باب
السنة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
أشرف الأنبياء والمرسلين؛ نبينا محمد، وعلى
آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

الحديث:

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الأنصاري
رضي الله عنهما قال: كنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم في غزاة فقال: "إن بالمدينة لرجالاً
ما سرّتهم مسيراً، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا
معكم حبسهم المرض".

روايات أخرى:

وفي رواية: "إلا شركوكم في الأخير".

وفي رواية عن أنس رضي الله عنه قال: رجعنا
من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم
فقال: "إن أقواماً خلفنا بالمدينة ما سلكتنا
شعباً ولا وادياً إلا وهم معنا؛ حبسهم العذر".

تفريع الحديث:

١- رواية جابر رضي الله عنه أخرجها مسلم،
كتاب الإمارة، باب ثواب من حبسه عن الغزو
مرض أو عذر آخر (٣/ ١٥١٨)، رقم: (١٩١١).

٢- وأخرجه ابن ماجه في سننه، كتاب الجهاد
باب من حبسه العذر عن الجهاد - حديث رقم
٢٧٧٨.

٣- رواية أنس رضي الله عنه أخرجها البخاري
بلفظ آخر في كتاب الجهاد والسير، باب من
حبسه العذر عن الغزو (٣/ ١٠٤٤)، رقم:
(٢٦٨٤) ولفظ البخاري يستدله عن أنس،
قال: رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله
عليه وسلم، فقال: "إن أقواماً خلفنا بالمدينة
ما سلكتنا شعباً ولا وادياً إلا وهم معنا؛ حبسهم
العذر".

٤- وأخرجه أبو داود (٢٥٠٨) بلفظ آخر عن
أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
"لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرّتهم مسيراً
ولا انفقتهم من نفقة ولا قطعتم من وادٍ إلا وهم
معكم قالوا: يا رسول الله وكيف يكونون معنا
وهم بالمدينة؟ قال: حبسهم المرض".

إلى الإخلاص يا عباد الله

عدد:

د. مرزوق محمد مرزوق

في الرواية الثانية: "وكان لهم مثل أجركم": لصحة نيتهم في مباشرة كل ما باره إخوانهم المجاهدون.

٥- قوله: "حبسهم المرض": (أي: منعهم المرض): فلصحة النية أعطاهم الله مثل أجر المباشر للعمل.

وليس المقصود: أن الأجر لا يحصل إلا لمن حبسه المرض فقط: بل يشمل كل من حبسه عذر. ويدل على ذلك رواية البخاري حيث قال: "حبسهم العذر". والعذر هو: الوصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه.

قال ابن حجر: والمراد بالعذر: ما هو أعم من المرض. وعدم القدرة على السفر. وقد رواه مسلم من حديث جابر بلفظ: "حبسهم المرض". وكأنه محمول على الأغلب. اهـ.

٦- وقوله في رواية (إلا شركوكم) بكسر الراء (في الأجر) بدل قوله: إلا كانوا معكم. وقال النووي: قال أهل اللغة: شركه - بالكسر - بمعنى: شاركه. اهـ.

٧- قوله: "خلفنا": قال ابن حجر: يسكون اللام: أي: وراءنا. وضبطه بعضهم: بتشديد اللام وسكون الفاء. اهـ.

٨- قوله في رواية البخاري: "شعباً": قال الراغب الأصفهاني في مفرداته (٤٥٥): والشعب من الوادي، ما اجتمع منه طرف وتفرق طرف. وقال القسطلاني: بكسر الشين المعجمة. وسكون العين المهملة، بعدها موحدة: طريقاً في الجبل.

(ينظر دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، لابن علان، نشر دار الكتاب العربي، ٣٥/١، نزهة المتقين شرح رياض الصالحين، نشر: مؤسسة الرسالة، بهجة الناظرين شرح رياض الصالحين، للهلال، نشر: دار ابن الجوزي).

فوائد الحديث:

١- النية وأثرها: قال النووي: "في هذا الحديث فضيلة النية في الخير. وأن نوى القزو وغيره من الطاعات: فعرض له عذر منه، حصل له

ثواب نيته. وأنه كلما أكثر من التأسف على فوت ذلك، وتمنى كونه مع الفزاة ونحوهم أكثر ثوابه". اهـ. وسيأتي مزيد بحث لهذه الفائدة إن شاء الله.

٢- الحث على تعلم النية: قال الإمام ابن رجب: "وكان بعض السلف يحب أن يتعلم الناس أحكام النيات. كما قال يحيى بن أبي كثير: "تعلموا النية فإنها أبلى من العمل" (جامع العلوم ص ٧٠).

وقال ابن أبي جمرة (وهو من شراح البخاري): "وددت أنه لو كان من الفقهاء من ليس له شغل إلا أن يعلم الناس مقاصدهم في أعمالهم. ويقعد في تدريس أعمال النيات ليس إلا، فإنه ما أتى على كثير من الناس إلا من تضییع ذلك". ولا أحب أن أضيع صدق كلامهم بعيب كلامي لكنه كلام من ذهب أرجو أن يكون محلاً للدراسة من إخواني. ونسال الله أن يرزقنا بركته.

٣- فيه حرص الصحابة رضي الله عنهم على الجهاد. وعدم تخلفهم عنه بغير عذر ومثاله أولئك الذين قال الله فيهم: (وَلَا عَلَى الَّذِينَ مَأْتُواكُمْ لِنَحْمِلُكُمْ فَكُلَّ لَأَاجِدُمْ أَهْلَكُمْ ط).
يُفْقَرُونَ (التوبة، ٩٢).

٤- وفيه أن النية الصالحة تبلى ما يبلغ العمل، وإن من فضل الله عز وجل إثابة العبد إذا عجز عن القرية والطاعة مع عزمه عليها.

٥- وفيه أنه ينبغي للداعية إلى الله استثمار الفرص في الدعوة. فقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه ورغبهم في إصلاح النية أثناء رجوعه من غزوة تبوك إلى المدينة خاصة بعد فضائل الأعمال.

٦- وفيه أن من خصائص دين الإسلام: اليسر، والسماحة. ورفع الحرج: حيث رفع الحرج عمن منعه من الخروج للجهاد عذر.

٧- مسألة: سؤال هل يحصل لمن نوى العمل الصالح وتخلف عنه هل يحصل له أجر؟
الجواب: يمكن تقسيم من تخلف عن العمل

عمل العمل دون من نواه، ولم يعملها، فإنهما لو استويا من كل وجه لكتب لمن هم بحسنة ولم يعملها عشر حسنات، وهو خلاف النصوص كلها".

وهذا القول هو الأحظ بالأدلة الأوضح في دلالتها والأكثر في عددها كتاباً وسنة، نكتفي منها بقوله تعالى: **وَلَا وَعْدَ اللَّهِ الْمُسْنَى وَفَصْلُهُ الْمَجْهُدِينَ عَلَى الْقَوِيِّينَ آخَرُ عِلْمًا**، (النساء: ٩٥).

وجه الاستدلال: أن الله سبحانه نفى في هذه الآية التسوية بين المؤمنين القاعدين عن الجهاد وبين المجاهدين، ثم أخبر عن تفضيل المجاهدين على القاعدين من أولي الضرر بدرجة، وتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير أولي الضرر بدرجات.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: القاعدون المفضل عليهم المجاهدون درجة هم القاعدون من أهل الأعدار، والقاعدون المفضل عليهم المجاهدون درجات هم القاعدون من غير أهل الأعدار وهو ما تعرض له ابن القيم رحمه الله في كتابه الماتع (طريق الهجرتين، ص ٩٣٦)، وقد أطلال الكلام حولها فليراجع تفضلاً للفائدة.

واختصاراً لما قال فإنه قد ذكر الأدلة والاعتراضات، ثم ذهب إلى أن العازم على الجهاد وغلبه عذره، وأقعه عنه، ونيته جازمة لم يتخلف عنها مقدورها، وإنما أقعه العجز: فهذا الذي تقتضيه الأدلة أن له مثل اجر المجاهد..

ومن ذلك قوله: "لأن قاعدة الشريعة أن العزم التام إذا اقترن به ما يمكن من الفعل، أو مقدمات الفعل نُزِلَ صاحبه في الثواب والعقاب منزلة الفاعل التام.."، ثم استشهد على كلامه. (ينظر: جامع العلوم ص ٣٠٩، طريق الهجرتين ص ٩٣٦).

والحمد لله رب العالمين

الصالح بعد أن نواه وهم به إلى قسمين:

القسم الأول: من كان من عادته القيام بالطاعة في حال عدم العذر، ثم عجز عنه، مع رغبته فيه، فإنه يكتب له أجر العمل كاملاً.

والدليل على ذلك: ما خرجه البخاري (٢٩٩٦) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا مرض العبد أو سافر، كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً".

القسم الثاني: من ليس من عادته عمل هذه الطاعة في حال عدم العذر؛ ولكنه هم بعملها، وهذا أحد حالتين:

الحالة الأولى: أن يهم بالطاعة ثم يتركها كسلاً وتهاوياً؛ فهذا يثاب على أهم الأول، ولكن لا يثاب على الفعل؛ لأنه لم يفعله بدون عذر.

والدليل على ذلك: حديث ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل قال: قال: "إن الله عز وجل كتب الحسنات والسيئات؛ ثم بين ذلك، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، فإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبع مائة ضعف، إلى أضعاف كثيرة..."

الحالة الثانية: أن يقتصر بالنية قول أو سعي بأسبابها، ولكن لم يدرك هذا العمل؛ فهذا وقع فيه نزاع بين أهل العلم على ثلاثة أقوال:

القول الأول: أنه يكتب له الأجر كاملاً مع المضاعفة، وهو اختيار القرطبي في أحكام القرآن (٥ / ٣٢٥)، شرح صحيح مسلم في المضم (٣ / ٧٤٥).

القول الثاني: أن له أجر النية فقط، وهو اختيار السبكي الكبير فيما نقله ابن حجر في الفتح (١ / ١٥٩).

القول الثالث: أنه يكتب له أجر النية مع العمل دون المضاعفة، وهو اختيار ابن رجب رحمه الله في جامع العلوم والحكم ص ٣٠٩، قال ابن رجب رحمه الله: "فالمضاعفة يختص بها من

فقه المرأة في النكاح

الحلقة
(٣٨)

بسم الله، والحمد لله، والصلاة
والسلام على رسول الله صلى الله
عليه وسلم.

أما بعد: فقد يداننا بفضل الله
وتوفيقه في هذه المسألة، فلهذا
المرأة في النكاح، وذكرنا تعريف
النكاح، والترجييب في النكاح،
وحكمه، سنتح وجنم حكمه
وتستكمل ما يداناه سائلين الله عز
وجل أن يتقبل جهد القل وان ينفع
به المسلمين.

اصطلاحاً: د نورو محمد زېږند او د نبیه ا

فولاً، معنى الخطبة،

خُطِبَ يَخْطُبُ خُطْبَةً - بِالْكَسْرِ - فهو خَاطِبٌ، والاسم منه الخُطْبَةُ أيضاً، فأما الخُطْبَةُ بالضم فهو من القول والكلام.

يقال: خطب إلى فلان فخطبه وأخطبه. أي: أجابه.
(النهاية: ص ٢٧٠ - باب الرضاء مع الطاء).

ثانياً: حكم خطبة المصيدة:

المرأة تحتد في ثلاثة أحوال:

الأول، أن تكون معدة من طلاق رجعي، ويطلق عليه الطلقة الأولى والثانية. وهذه يحرم خطبتها أو التعريض لها بالخطبة؛ لأنها زوجة. وجاز للزوج أن يراجحها في أي وقت أثناء عدتها، وهذا مجمع عليه من أهل العلم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ لَمَّا بَرَأَكُمْ مِنْ ذٰلِكُمْ يَوْمَ الْبُرْجَةِ﴾. (٢٢٨).

الحال الثاني: أن تكون معتدة من طلاق بائن؛ أي طلقت التطليقات الثلاث، فهذه لا يجوز خطبتها واختلافوا في التعريض بالخطبة، فذهب جماهير العلماء؛ المالكية والشافعية والحنابلة إلى جواز التعريض بخطبتها.

لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا عَرَضَتْ بِكُمْ» (البقرة: ٢٣٥).

ولقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس: (إذ
جئت فاذنيتي) (أخرجه مسلم: ١٤٨٠)، وفيه نقص لا
تقوتينا بنفسك، صحيح سنن أبي داود (٢٢٨٤).

بينما منع الحنفية التعريض بخطبة المعتدة من طلاق بائن، مستلذين بـ دليل عقلي وهو وقوع العداوة والبغضاء بين الزوج والزوجة المطلقة. ومن المعلوم أن النص مقدم على العقل.

الثالث، أن تكون معتدة من وفاة الزوج. فهذه لا يجوز خطبتها إجماعاً، ولكن يجوز التمريض لها بالخطبة كما جاءت الآية صريحة بذلك.

قَالَ تَعَالَى... وَأَنْتُمْ فِي أَعْيُنِنَا... وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ... (البقرة)

ونكاح مستأنف بولي وإشهار، ليس على سنة المراجعة، وهذا إجماع من العلماء. انتهى.
جاء في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٨٧/٣).
قال ابن عطية: أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو نص في تزوجها وتنبية عليه لا يجوز. وكذلك أجمعت الأمة على أن الكلام معها بما هو رفق وذكر جماع أو تحريض عليه لا يجوز. وكذلك ما أشبهه. وجوز ما عدا ذلك. ومن أعظمه قرباً إلى الصريح قول النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس... وساق الحديث كما ذكره الحافظ ثم قال: وأما من كانت في عدة البينونة: فالصحيح جواز التعريض لخطبتها. والله أعلم.

تمقيب وترجيح

والذي تظمن إليه النفس وينشرح له الصدر هو ما ذهب إليه جماهير العلماء (المالكية والشافعية والحنابلة) من جواز التعريض بخطبة المعتدة من وفاة أو من طلاق بانن للآية والحديث كما ذكرنا سابقاً. والله تعالى أعلم.

ثالثاً: النظر إلى المغلوطة:

- عن أبي هريرة قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنظرت إليها؟ قال: لا قال: فاذهب فانظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً، أخرجه مسلم (١٤٢٤).

- وعن سهل بن سعد الساعدي قال: جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله جئت أهب لك نفسي قال: فتظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه. ثم طأطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه... أخرجه البخاري (٥٠٨٧) ومسلم (١٤٢٥).

- وعن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل. صحيح سنن أبي داود (٢٠٨٢) وغيره.

ذهب جمهور أهل العلم إلى جواز أن ينظر الرجل إلى المرأة التي يرغب في خطبتها، وحجتهم في ذلك أحاديث الباب وهي صحيحة صريحة. ولم يأت في الأحاديث تعيين مواضع النظر. والجمهور منهم الأئمة الأربعة- على جواز النظر إلى الوجه والكفين فقط.

قال الإمام النووي في شرح مسلم (٢٢٧/٥): قوله

صلى الله عليه وسلم للمتزوج من امرأة من الأنصار: أنظرت إليها؟ قال: لا قال: فاذهب فانظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً..

قال: وفيه استحباب النظر إلى وجه من يريد تزوجها. وهو مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة وسائر الكوفيين وأحمد وجماهير العلماء.

وحكى القاضي عن قوم كراهته. وهذا خطأ مخالف لصريح هذا الحديث ومخالف لإجماع الأمة على جواز النظر للحاجة عند البيع والشراء والشهاد ونحوها، ثم إنه إنما يباح له النظر إلى وجهها وكفها فقط؛ لأنهما ليسا بعورة. ولأنه يستد بالوجه على الجمال أو ضده وبالكفين على خصوص البدن أو عدمها. هذا مذهبنا ومذهب الأكثرين.

وقال الأوزاعي: ينظر إلى مواضع اللحم.

وقال داود: ينظر إلى جميع بدنها. وهذا خطأ ظاهر منابذ لأصول السنة والإجماع.

ثم مذهبنا ومذهب مالك وأحمد والجمهور أنه يشترط في جواز هذا النظر رضاها. بل له ذلك.

وغفلتها ومن غير تقدم إعلام. لكن قال مالك: أكر النظر في غفلتها مخالفة من وقوع نظره على عور وعن مالك رواية ضعيفة أنه لا ينظر إليها إلا بإذنها وهذا ضعيف؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في ذلك مطلقاً. ولم يشترط استئذانها. ولأنه تستحي غالباً من الإذن، ولأن في ذلك تفريز هرباً رآها فلم تعجبه فيتركها فتتكسر وتتأذى ولهذا قال أصحابنا: يستحب أن يكون نظره إليها قبل الخطبة حتى إن كرهها تركها من غير إيذا بخلاف ما إذا تركها بعد الخطبة. والله أعلم.

قال الخطابي في معالم السنن (١٦٨/٣): قال الشيباني: إنما أبيح له النظر إلى وجهها وكفها فقط ولا ينظر إليها حاسراً. ولا يطلع على شيء من عورتها. وسواء كانت أذنت له في ذلك أو لم تادن. وإلى هذه الجملة ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل. وإلى نحو هذا الشافعيان الثوري.

قال الطحاوي في شرح معاني الآثار (٣٧٣/٢): بعد أن ذكر جملة من الآثار منها أحاديث الباب، قال: وإذا ثبت أن النظر إلى وجه المرأة ليخطبها حلال خرج بذلك حكمه من حكم العورة. ولأننا رأينا ما عورة لا يباح لمن أراد نكاحها النظر إليها. وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

معركة صفين (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعسلاد والسلام على خاتم النبيين وامام المرسلين سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين.

اما بعد. فقد انتهى بنا اللقاء السابق الى بيان الاسباب التي ادت إلى وقوع البراء بين اهل الشام بضياد معاوية رضي الله عنه واهل العراق بضياد علي رضي الله عنه حتى انتهى الجيشان في مكان يقال له صفين من سوريا بارض الشام. وكان ذلك بسبب احلاف الصحابة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه معاوية ومن معه توقفوا عن مبايعة الحسينة علي رضي الله عنه حتى يسلمهم فقتله عثمان وكانوا بين جيشه ليقسموا منهم. بينما كان علي رضي الله عنه ومن معه يرون البيعة اولاً واجتماع الامه على امام هذا اولى واصح واعبروا معاوية ومن معه بعاد.

فكانوا يرون سرعة القصاص من قتلة عثمان. وهريق احمر من الصحابة اصبرل الفسة ولم يشارك فيها كسعد بن ابي وهاص. ومحمد بن مسلمة. وعبد الله بن عمر. ومن وافقهم رضي الله عنهم وكل هؤلاء رضي الله عنهم اجتهدوا فهم بين اجر واجرين. وكلهم من اهل الجسه. ولا نزاع في ذلك.

ونحن يجب علينا أن نمسك عما شجر بينهم، ورحم الله الإمام القرطبي حين قال في تفسيره من سورة الحجرات في المسألة العاشرة: لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به؛ إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه، وأرادوا الله عز وجل. وهم كلهم لنا أئمة وقد تعبنا بالكف عما شجر بينهم. وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر؛ لحرمة الضحية. ولنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم. وأن الله غفر لهم. وأخبر بالرضا عنهم..

ثم نقل قول الحسن البصري رحمه الله حين سئل عن قتالهم قال: "قتال شهدة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم، وغبنا عنه وعلموا وجهنا. واجتمعوا فاتبعنا واختلفوا فوقنا". هذا اختصار لما ذكرنا في اللقاء السابق وبيان توقفنا فيما شجر بين الصحب الكرام. ثم نواصل ذكر الأحداث كما يلي:

أولاً: حرب الأيام الثلاثة:

استمرت المعارك بين الفريقين: فريق الشام وفريق العراق تسعة أيام من القتال بين الكر والفر والاستراحة والهدنة بدأت بيوم الأربعاء غرة شهر صفر سنة ٢٧هـ الموافق ٦٥٧/٧/٢٦م. وتوقفت المعركة يوم الجمعة العاشر من صفر بعد ليلة من القتال العنيف اطلق عليها المؤرخون ليلة الهدير: لشدة الأصوات التي ارتفعت فيها أصوات التحام المقاتلين والتقاء السيوف والرماح التي تحطمت. ولم يبق إلا تشابك المقاتلين بالأيدي والأسنان. ولك أن تتخيل عنف هذه المعركة وعدد القتلى فيها. ويصنف ابن كثير في البداية والنهاية جانباً من المعركة فيقول: "وتعاضوا بالأسنان، يقتتل الرجال حتى يتخنا. ثم يجلسان يستريحان. ثم يقومان فيقتتلان كما كانا؛ فإننا لله وإنا إليه راجعون. ولم يزل كذلك دأبهم حتى أصبحوا نهار الجمعة. وصلوا الصبح إيماءً وهم في القتال حتى اتضح النهار وتوجه النصر لأهل العراق).

ثانياً: ظهور أصوات الطفل والحكمة والدعوة إلى النهك:

بعد الذي حدث في ليلة الهدير من اقتتال بلغ ذروته. ومن تحزى القتلى في صفر في الجيشين خشي القوم على أنفسهم الهلاك. لو استمر الحال بينهم على ذلك؛ فظهرت أصوات من الطرفين تنادي بوقف القتال حتى لا تضعف الأمة، ويطلع فيها الأعداء. ومن هنا ظهرت فكرة التحكيم أو الاحتكام

إلى كتاب الله وشرعه بواسطة حكمين يرضاهما الطرفان. وهو ما عُرف بين المؤرخين بقضية التحكيم.

وباعتراف المحققين المنصفين من المؤرخين. فهذه القضية قيل فيها كلام كثير معظله باطل أو مكذوب ومفتري يقصد به الإساءة إلى طرف على حساب طرف آخر. ونحن بعون الله سنتحرى أقرب الروايات إلى الصواب، والله المستعان.

ومن الروايات التي لا يهتم أصحابها بهوى، رواية الإمام أحمد بن حنبل من طريق حبيب بن أبي ثابت قال: أتيت أبا وائل أحد رجال علي بن أبي طالب. فقال: كنا بصفين. فلما استحز القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية: أرسل إلى علي المصحف؛ فادعه إلى كتاب الله فإنه لا يأبى عليك. فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله، **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ**

أَرْفَأَ نِسَاءَ بَنِي الْمُصَشِّبِ بِمَكَّةَ عَلَى كَتِفَيْهِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ قَوْلَ قَوْلِ بَنِيهِمْ وَهُمْ مُنْزَعُونَ، (آل عمران: ٢٣) فقال

علي: نعم أنا أولى بذلك. فقام القراء الذين صاروا بعد ذلك خوارج، بأسيا فهم على أكتافهم. فقالوا: يا أمير المؤمنين ألا نمشي إلى هؤلاء حتى يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقام سهل بن حنيف الأنصاري رضي الله عنه فقال: أيها الناس اتهموا أنفسهم. فقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية. ولو نرى قتالا لقاتلنا. وذلك في الصلح الذي بين رسول الله وبين المشركين. ثم حدثهم عن معارضة عمر رضي الله عنه للصلح يوم الحديبية ونزول سورة الفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال علي: "إن هذا فتح فقبل القضية ورجع. ورجع الناس" (مسند أحمد مع الفتح الرباني).

وأظهر سهل بن حنيف رضي الله عنه اشمزازة ممن يدعون إلى استمرار الحرب بين الإخوة. وقال: أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم (البخاري ٤١٨٩).

وفي هذه الرواية الصحيحة ردٌ على دعاة الفتنة من مبغضي الصحابة الذين يضعون الأخبار المكذوبة. وينتحلون الأشعار وينسبونوها إلى أعلام الصحابة والتابعين الذين شاركوا في صفين ليظهروهم بمظهر المتحمس لهذه الحرب ليزرعوا البغضاء في النفوس. ويعملوا ما به وسعهم على استمرار الفتنة (وهذه الرواية التي رواها الإمام أحمد كذلك رواها ابن أبي شيبة ولها شاهد عند الإمام البخاري).

ثالثاً: قبول التحكيم استجابة لصوت الحكمة:

إن الدعوة إلى تحكيم كتاب الله دون التأكيد على تسليم قتلة عثمان إلى معاوية وقبول التحكيم دون التأكيد على دخول معاوية في طاعة علي والبيعة له؛ تطور فرضته أحداث حرب صفين؛ إذ إنها التي أودت بحياة الكثير من المسلمين. أبرزت اتجاهها جمعياً رأى أن وقف القتال وحقق الدماء ضرورة تقتضيها حماية شوكة الأمة وصيانة قوتها أمام عدوها. وهو دليل على حيوية الأمة ووعيها وأثرها في اتخاذ القرار (دراسة في تاريخ الأمويين، ص ٣٨).

رابعاً: نص وثيقة التحكيم:

بسم الله الرحمن الرحيم

١) هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب، ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما فيما تراضيا فيه من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم. ٢) قضية علي على أهل العراق شاهدتهم وغانبهم. وقضية معاوية على أهل الشام شاهدتهم وغانبهم. ٣) إنا تراضينا أن نقف عند حكم القرآن فيما يحكم من فائتحتة إلى خاتمتة نحبي ما أحيأ ونميت ما أمات؛ على ذلك تقاضينا وتراضينا.

٤) وإن علياً وشيعته رضوا بعهد الله بن قيس (أبو موسى الأشعري) ناظرًا وحاكماً. ورضى معاوية بعمرو بن العاص ناظرًا وحاكماً.

٥) على أن علياً ومعاوية أخذاً على عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله. أن يتخذوا القرآن إماماً ولا يعدو به إلى غيره في الحكم بما وجداه فيه مسطوراً وما لم يجدا في الكتاب رداه إلى سنة رسوله الجامعة. ولا يتعمدان لها خلافاً. ولا يفييان لها بشبهة.

٦) وأخذ عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص على علي ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به. مما في كتاب الله وسنة نبيه وليس لهما أن ينقضاً ذلك. ولا يخالفاه إلى غيره.

٧) وهما ائمان في حكومتها على دمانهما وأموالهما وأشعارهما وأنصارهما وأهاليهما وأولادهما. لم يعدوا الحق رضي به راض أو سخط سخط. وأن الأمة أنصارهما على ما قضيا به من الحق مما في كتاب الله.

٨) فإن توقف أحد الحكيمين قبل انقضاء الحكومة. فلتبعته وأنصاره أن يختاروا مكانه رجلاً من أهل العدل والصلاح. على أي ما كان عليه صاحبه من

العهد والميثاق.

٩) وإن مات أحد الأميرين قبل انقضاء الأجل المحدود من هذه القضية. فلتشيعته أن يولوا مكانه رجلا يرضون عدله.

١٠) وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ورفع السلاح.

١١) وقد وجبت القضية على ما سميناه في هذا الكتاب. من موقع الشرط على الأميرين والحكمين والفريقين. والله أقرب شهيد وكفى به شهيداً. فإن خالفاً وتعدياً فالأمة بريئة من حكمهما. ولا عهد لهما ولا ذمة.

١٢) والناس امنون على أنفسهم وأهاليهم وأولادهم وأموالهم إلى انقضاء الأجل. والسلاح موضوع. والسبل امنة. والغائب من الفريقين مثل الشاهد من الأمر.

١٣) وللحكيمين أن ينزلا منزلاً متوسطاً عدلاً بين أهل العراق والشام.

١٤) ولا يحضرهما فيه إلا من أحبنا عن تراض منهما.

١٥) والأجل إلى انقضاء شهر رمضان؛ فإن رأى الحكمان تعجيل الحكومة عجلها وإن رأيا تأخيرها إلى آخر الأجل أخرها.

١٦) فإن هما لم يحكما بما في كتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الأجل؛ فالفريقان على أمرهم الأول في الحرب.

١٧) أما هذا البند السابع عشر خاص بالشهود وهم جمع كبير من الصحابة الأيثار وعلى رأسهم الحسن والحسين ابنا علي. وعبد الله بن عباس. وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب من شيعة علي رضي الله عنه. وحبيب بن مسلمة الفهري وأبو الأعور السلمي. ويسر بن أرطاة القرشي ومعاوية بن خديج الكندي من شيعة معاوية رضي الله عنه. وجمع كبير من هؤلاء وهؤلاء واكتفينا بما ذكرنا اختصاراً وكتبت هذه الوثيقة يوم الأربعاء السابع عشر من صفر سنة ٣٧هـ (راجع البداية والنهاية).

خامساً: تحقيق روايات التحكيم:

لما كان لحادث التحكيم بين المتقاتلين في صفين من أهمية بالغة في وقف نزيف الدماء بين المسلمين ولما ترتب عليه في تاريخ الدولة الإسلامية السياسي اهتم المحققون من النقاد في نقد رواياته وتحقيقها. وبيان الضعيف منها والموضوع والمقبول. وخصوصاً بعد ما اشتهر بين الناس من رواية الإمام الطبري

التي اتهمت بعض الصحابة بالدهاء والمكر والخديعة وبعضهم بالبلاهة والغفلة، والبعض الآخر بالمصرع على السلطة.

ويكفي لإثبات ضعف تلك الرواية ما ذكره النقاد عن سندها واضطراب متنها وقد اهتم د. محمد أمحزون في كتابه المفيد: «تحقيق مواقف الصحابة في الفتن» بهذا الأمر اهتماماً بالغاً ونقل أقوال أهل العلم فقال: (وقد سبق العلماء المختصون بتصحيح الروايات إلى نقد الرواية الشائعة عن التحكيم عند الإمام الطبري)، وعلى رأسهم القاضي أبو بكر بن العربي الذي قال عنها: «وقد تكلم الناس في التحكيم فقالوا فيه ما لا يرضاه الله. وإذا لحظتموه بعين المروءة-دون الديانة- رأيتم أنها سخافة، حمل على سطرها في الكتب في الأكثر عدم الدين. وفي الأقل جهل متين.. وكان أبو موسى تقياً نقياً فقيهاً عالماً حسباً بيناه في كتاب: «سراج المريدين» أرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن مع معاذ وقد مره عمر وأثنى عليه بالفهم، وزعمت الطائفة الركيكة أنه كان أبله، ضعيف الرأي، ومخدوعاً في القول، وأن ابن العاص كان ذا دهاء وأرب حتى ضربت الأمثال بدهائه تأكيداً لما أرادوا من فساد. اتبع في ذلك بعض الجهال طبعا، وصنفوا فيه حكايات. وهذا كله كذب ما جرى منه حرف قط، وإنما هو شيء أخبر عنه المبتدعة، ووضعه المؤرخون للملوك فتوارثه أهل المجانة والجهالة بمعاصي الله والبدع. (من العواصم)» اهـ.

ثم واصل الدكتور محمد نقوله من كلام أهل العلم فقال، وقال ابن دحية الكلبي في كتابه (أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهل صفين) قال أبو بكر محمد بن الطيب الأشعري- الباقلائي- وعلى أنهما لو اتفقا على خلعه حتى يكون الكتاب والسنة المجتمع عليهما بوجبان خلعه أو أحد منهما على ما شرط في الموافقة بينهما. أو إلى أن يبين ما يوجب خلعه من الكتاب والسنة. وهذا ما نصت عليه وثيقة التحكيم كما سبق بيانه. وأكمل الباقلائي كلامه فقال: والكتاب والسنة يشبان إمامة علي رضي الله عنه، ويشبان عليه ويعظماته ويشهدان بصدقه وعدالته وقربته من سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وما خض به من القدم في العلم والمعرفة بالحكم. ووفور

الحلم. وأنه حقيق بالامامة وأهل لحمل أعباء الخلافة. اهـ. (يتصرف يسير من كلام الباقلائي). ثم عقب الدكتور محمد أمحزون بقوله: «ومن الملاحظ أن التحكيم كان سبباً مباشراً في الخلاف بين علي رضي الله عنه والخوارج. وقد انتهى أمرهم إلى أن قاتلهم رضي الله عنه فهزمهم في موقعة النهروان هزيمة نكراء. فبيتوا أن يقتلوه، فما أمكنهم إلا أن اغتالوه، فاستشهد رضي الله عنه في صلاة الفجر من يوم الجمعة بسبع بقين من شهر رمضان سنة ٣٧هـ حين طعنه (أشقى الآخرين) عبد الرحمن بن ملجم الخارجي، وكلف الخوارج من يقتل معاوية وعمرو بن العاص، وبدأت الفتن تجتاح الأمة. ولم يفد من سبيل للعودة إلى طريق القويم الذي أراد الحكمان أن يضعوا الأمة عليه. ويحلا الخلاف بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنصارهم من خلاله) انتهت نقول د. محمد أمحزون وتعليقاته والتي أثبتت دحض الروايات المكذوبة، كما أثبت صدق الحكمين فيما ذهبوا إليه وصدق أصحاب الشام بقيادة معاوية رضي الله عنه. وصدق علي رضي الله عنه ومن معه. ورغبة الجميع في الصلح وحقق الدماء.

وان كان لنا من قول نختم به هذا اللقاء: فإننا نضيف ليس التحكيم هو سبب الخلاف بين علي رضي الله عنه والخوارج في المقام الأول، وإنما أصل الخلاف في اتباع الهوى والبعد عن منهج الكتاب والسنة. وما عليه سلف الأمة. وهذا الهوى جعل الروافض يرون الأخبار الكاذبة التي تسيء إلى أصحاب النبي رضي الله عنهم واتباع الهوى كذلك جعل الخوارج الذين كانوا يسمون القراء قبل خروجهم على علي رضي الله عنه: لأنهم كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم: «يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم». ولذلك تجاروا على تكفير المسلمين بل كفروا الصحابة مثل علي، ومعاوية وعمرو بن العاص فذبوا قتلهم فنجحوا في اغتيال علي ولم يتمكنوا من قتل معاوية وعمرو بن العاص لحكمة أرادها الله سبحانه وتعالى. وهكذا يتلاعب الهوى بأصحابه. ويجنح بهم عن سواء السبيل.

نسأل الله أن يجنبنا اتباع الأهواء. وأن يرزقنا وإياكم الثبات على دينه الحق إلى يوم أن نلقاه.

الحمد لله يعز الإسلام بعزته. وينصر المسلمين.
ويدحض المتخاذلين. فسبحانك ربى ما أعظمك.
وبعد:

فما أشبه اليوم بالبارحة. لقد أصبح الحق والحق والكيد والتدبير للإسلام والمسلمين سمة لأعداء الإسلام ليل نهار. وإن من غيوم الفتن التي تصاعد دخانها في أنحاء المعمورة. ما منى به الإسلام والمسلمون من حيلات ظالمة وهجمات عاتية من أقوام علا الكيد من مراجل قلوبهم. خُمقا على الإسلام والمسلمين. ولم يهتدوا للوقوف على معاني الإسلام. فناصبوه العداء والهجوم رافعين عقيرتهم أن الداء أت من الإسلام. مطالبين بتغيير مناهجه وتشويه مبادئه. وليعلنوا صاغرين -رضوا أم أبوا- أن عرض الإسلام بمحاسنه وعالميته طوق النجاة للعالم أجمع من تحديات تيار العولمة المعاصرة التي يريدون لنا بالكذب والبهتان الذويان فيها. ولكن الله سبحانه حافظ دينه وعز الإسلام ولو كره الكارهون.

العقد الغربي الدفين ضد الإسلام.

وعنصرية ماكرون

أقام الرئيس الفرنسي إيمانويل ماكرون الدنيا ولم يقعدا منذ تصريحاته التي أدلى بها في خطابه الذي ألقاه يوم الجمعة الماضي الثاني من أكتوبر ٢٠٢٠. في أحد أحياء ضاحية باريس. والذي قال فيه: "إن الإسلام ديانة تعيش اليوم أزمة في كل مكان في أنحاء العالم". وقد سعى ماكرون في خطابه إلى إبراز ملامح خطته التي جرى الحديث عنها مرارا. والتي تسعى لمحاربة النزعات الانفصالية كما يدعي في المجتمع الفرنسي. وقد جاء حديث ماكرون عن الإسلام تحديدا. وقوله بأن على فرنسا التصدي إلى الانعزالية الإسلامية الساعية إلى إقامة نظام مواز للجمهورية. وقد أثار قوله ردود أفعال من داخل فرنسا وفي أنحاء مختلفة من العالم الإسلامي.

وقد أعربت الهيئات والجمعيات الممثلة للمسلمين في أنحاء فرنسا عن مخاوفها من أن تسهم

الأزهر الشريف

يدحض خطاب

الكراهية لماكرون

ضد الإسلام

والمسلمين

جمال سعد حاتم

محرر

تصريحات الرئيس الفرنسي وخطته المرتقبة الى الخلط بين الدين الاسلامي. وتصرفات المتطرفين الحسوبيين ظلما على الاسلام والمسلمين.

وقد اعلن الرئيس الفرنسي ماكرون عن خطط لسن قوانين اكثر صرامة للتصدي لما اسماه بالانفصال الاسلامي.. والدفاع عن القيم العلمانية.

وفي خطاب طال انتظاره، قال ماكرون، ان اقلية من مسلمي فرنسا الذين يقدر عددهم بنحو ستة ملايين مسلم. ويشكلون الجالية الأكبر في أوروبا يواجهون خطر تشكيل مجتمع مضاد..

وتشمل مقترحاته فرض رقابة أكثر صرامة على التعليم، والسيطرة على التمويل الاجنبي للمساجد، ويواجه ماكرون ضغوطا لمواجهة التطرف الاسلام على حد قوله!! والتي وضعها لكارين في سنة ٢٠١٥ بعد أحداث باريس في ١٣/١١/٢٠١٥
الاسلام في فرنسا.

وبينما تضم فرنسا اكبر تجمع ومجتمع إسلامي في أوروبا الغربية، يشككي كثيرون من أن السلطات الفرنسية تستخدم مبادئ العلمانية لاستهدافهم على وجه الخصوص. متلما حدث في مسألة حظر الحجاب.

ان قول الرئيس الفرنسي، إن الاسلام دين يمر بازمة في جميع أنحاء العالم. ونحن لا نرى هذا في بلدنا فقط.. سيقود الاجراءات التي أعلنها ماكرون كتشريعات مقترحة سي طرح امام البرلمان الفرنسي قبل نهاية العام.

الازهر يرفض اتهامات

ماكرون ويصفها بالعنصرية

استنكر مجمع البحوث الإسلامية بالازهر الشريف التصريحات الاخيرة الصادرة عن الرئيس الفرنسي والتي قال فيها: إن فرنسا ستعمل على مكافحة الانفصالية الاسلامية.. وقد جاء في بيان صدر عن المجلس في ٢٠٢٠/١٠/٢٠ اكد فيه رفضه الشديد لتلك التصريحات التي تنسف كل الجهود المشتركة بين الرموز الدينية للقضاء على العنصرية

والتمييز والتميز ضد الأديان، مؤكداً على أن مثل هذه التصريحات العنصرية من شأنها أن توجع مشاعر ما يزيد على مليار مسلم ممن يتبعون هذا الدين الحنيف في أنحاء العالم.

وشدد مجمع البحوث على أن إصرار البعض على إلصاق التهم الزائفة بالاسلام أو غيرد من الأديان كالانفصالية والانعرالية هو خلط معيب بين حقيقة ما تدعو اليه الأديان من دعوة للتقارب بين البشر وعمارة الأرض. وبين استغلال البعض لنصوص هذه الأديان وتوظيفها لتحقيق أغراض هابطة.

ودعا المجمع هؤلاء الذين يدعمون هذه التهم الى التخلي عن أساليب الهجوم على الأديان، ووصفها بأوصاف بغيضة؛ لأن ذلك من شأنه أن يقطع الطريق أمام كل حوار بناء. كما أنه يدعم خطاب الكراهية ويأخذ العالم في اتجاه من شأنه أن يقضي على المحاولات المستمرة للوصول بهذا العالم إلى مجتمع يرسخ للتعايش بين أبنائه ويقضي على التفرقة والعنصرية.

وزير الداخلية الفرنسي يهاجم الإسلام

وفي سياق متصل مع التطرف اليميني الذي أصبح يعلن كراهيته وحمقه على الإسلام والمسلمين، قال وزير الداخلية الفرنسي الجديد جيرالدارمانين، إن الإسلام السياسي يمثل عدوا قاتلا للجمهورية الفرنسية.. وهو ما يتسق مع تحذيرات الرئيس الفرنسي ماكرون.

ويشار إلى أن وزير الداخلية الجديد ينتمي الى التيار اليميني. ويبلغ من العمر ٣٧ عاما. وهو حليف للرئيس الفرنسي ماكرون منذ عام ٢٠١٧م. وكان قد طرح اسمه وزيرا للداخلية في آخر تعديل حكومي واسع النطاق.

ومن المعروف ان الرئيس الفرنسي بعد انخفاض اسمه في بيانات استطلاع الراي استعدادا للانتخابات المقبلة يحاول كسب تعاطف اليمين المتطرف لرفع اسمه الانتخابية على

سوى إشارة الحق والصفاء وأنه يجد صعوبة شديدة في رؤية فائدة من جراء تلك الأفعال المثيرة للكراهية.. اهـ.

العنصرية الأوروبية.. والتناول على القرآن الكريم

ومع انتشار الموجه الثانية من وباء كورونا المنتشر بشراسة في كثير من دول العالم. إلا أن العالم لم يستفد من الدروس المستفادة من هذا الوباء الذي حطم اقتصادات العالم كله. وأظهر للعالم أنه ما يجب أن يكون هناك صراعات من أي نوع من الأنواع. بل إن التعاون والتقارب وإنهاء الصراعات يجب أن يكون بديلا عاجلا للصراعات في المناطق المختلفة. ولكن الدروس والعبر لم يستوعبها أحد. وبقي العالم كما هو يعيش في غيه.

وما زالت العنصرية الأوروبية تطاول مداها. وما زالت العقلية الغربية تعيش حالة من الفوقية واحتكار الآخرين. رغم ما ملنوا به الدنيا حديثا عن الحريات الزائفة والحضارة الراقية. فما هو عضو مجلس النواب وزعيم حزب الحرية اليميني المتشدد، والذي طالب النائب العام النمساوي مجلس النواب برفع الحصانة عن عضو مجلس النواب المتطرف، نوربرت هوفر، للتحقيق معه بسبب تصريحاته المسيئة للقرآن الكريم في أثناء جمع حجب في النمسا.

وكان هوفر قد تناول على القرآن الكريم قائلا: «إن كورونا ليس خطرا أعزائي عليكم. القرآن أخطر وأكدر لكم..»

ومن جانبها قدمت الجمعية الإسلامية بالنمسا بلاغا إلى النائب العام اتهمت فيه رئيس حزب الحرية بالتحريض ضد المسلمين وأزراء الأديان، وطالبته بالاعتذار عن تلك الإساءة.

وبدوره استنكر مرصد الأزهر لمكافحة التطرف. ذلك التطاول المشين على القرآن الكريم من قبل زعيم ما يسمى بحزب الحرية (أنها الحرية الغربية في يد المتطرفين منهم) اليميني الشعبوي بالنمسا. لاهتا إلى تكرار الإساءة للإسلام. والعنصرية ضد المسلمين في محافل الحزب

حساب الإسلام والمسلمين.

ذنب يمين المتطرف في لا تترك بحرقون سعد من نفر وضمن مسلسل إشارة الكراهية ضد الإسلام والمسلمين قام أحد زعماء اليمين المتطرف في الدانمارك بحرق نسخ من القرآن الكريم في منطقة يقطنها المهاجرون. وقد قامت مجموعة من حزب «سترام كورس» على رأسها رئيس الحزب «راسموس بالودان»، حيث قام بحرق نسخ من القرآن الكريم. بذريعة الاحتجاج على إقامة بلاد لجمعة صاد منى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأنه وأعضاء حزبه للنهضة للهجرة في ليلته لمر لها فمسند به دعوته عند ذلك لحسنه من الإسلام. مبدئيا قناعته بأن الدين الإسلامي يتناقض مع تلك الفكرة الأوروبية خاصة الدانماركية.

وقد نظمت جموع من السكان المحليين في المنطقة متطرد متطرد في نفس اليوم ليعبر عن الاحتجاج. وأزاء ما فعله هذا الحزب المتطرف وزعيمه بالودان الذي أسس حزبه المناهض للهجرة في عام ٢٠١٧م. موجعا العنف في البلاد التي يتعايش فيها المهاجرون من جنسيات مختلفة.

وقد تقدم البرلمان المتطرف في الدانمارك بطلب مكتوب إلى الشرطة للحصول على رخصة للتظاهر في العاصمة السويدية ستوكهولم للتظاهر في خمس مناطق من العاصمة السويدية، حيث يخطط «سترام كورس» لحرق نسخ من القرآن الكريم في كل منطقة.

وقال في منشور على حسابه: إن الفرض من المظاهرة هو السخرية من الإسلام - على حد قوله. وقد سبق لرئيس لجمعة صاد منى طلب الحزب اليميني المتطرف في الدانمارك: لدخول السويد والتظاهر والإساءة للآخر من قائلا: «من الذي سيسمح له بالدخول؟» أم هو قرار رسمي من حكومة السويد، مضيفا بأنه لا يفهم الربط بين حرية التظاهر. ومن يقومون باستمرار باستفزاز وإهانة وإذلال الآخرين بما لا فائدة منه

وتصريحاته ومقابلاته.

وقد أكد المرصد أن تلك الاساءات المتكررة عداة واضح للإسلام. وتحريض صريح ضد المسلمين. من شأنه أن يحدث شقاقا مجتمعيا داخل الدولة. ويعطي مسوغا لتبرير أعمال العنف والإرهاب التي ترتكبها جماعات اليمين المتطرف بحق المسلمين في القارة الأوروبية بشكل عام. والنمسا على وجه الخصوص.

ولكن هؤلاء هم الغرب. من يدعون كذبا وبهتاناً انهم أصحاب الحضارات والحريات الموهمة. ولكن الإسلام باذن الله سيعلو وينتشر في انحاء المعمورة رغم انف الحاقدين. والله سبحانه مع نور دمه كبر لذكروني وهو الفصل في كتابه **لَكُمْ فِيهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** (الأعراف: ٩٦).

فلماذا يتبجح الغرب بحضارته. وحالهم كسراب بقيمة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجد سوا ماء حار في حنجرته وليس له من ملجأ ينقذهم من ماساتهم إلا الإسلام. فلقد قادتهم حضارتهم الزعوم إلى الهلاك. لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. ولكنهم كما يقول **قَدْ عَلِمُوا** (الروم: ١٧) فأرواحهم خالية وخاوية من القيم والاخلاق ولذة الإيمان ولا يعرفون من حياتهم الا المادة وارضاء شهواتهم.

صفحة على وجه ماكرون من الرهينة الفرنسية

سوية. التي أصبحت. مريم.. وهي صفقة أخرى من المواطنه الفرنسية التي كانت محتجزة في مالي كرهينة. ثم اطلق سراحها في عملية تبادل للأسرى. واستقبلها الرئيس الفرنسي ماكرون في قصر إليزيه في فرنسا وفي لحظتها أصبحت الرئيس الفرنسي باعلائها إسلامها. وانها أصبحت

مريم.. وأكدت أنها ستدعو وتطلب البركة من الله من أجل مالي.

وتجدر الإشارة إلى أن سوية كانت قد احتجزت مع أوروبيين آخرين من قبل تنظيم القاعدة في مالي. وتم الإفراج عنهم بعد الانقلاب الذي حصل هناك مؤخراً بعد أربع سنوات من اختطافها.

عودة العمرة باستئناف مناسك العمرة

وإذا كان فيما سبق من المقال إيلاّم ثقل كل مسلم. إلا أن الله سبحانه أراد يكون الختام فرحاً وسروراً يدخل على قلب كل مسلم. فبعد توقف بسبب الإجراءات الاحترازية جزاء وباء كورونا التي أمت بالعالم أجمع قرابة سبعة أشهر. فعلى نسختا سعودية للمسلمين في مكة أجمع بدء تنظيم العودة التدريجية بالسماح باداء مناسك العمرة على مراحل. حيث تبدأ في المرحلة الأولى بستة آلاف معتمر في اليوم. وهو يمثل ٣٠٪ من الطاقة الاستيعابية المعدلة بغية مراعاة الإجراءات الصحية الاحترازية داخل المسجد الحرام.

وفي ١٨ أكتوبر ٢٠٢٠ سيُسمح بوصول أعداد المعتمرين حيث يصل العدد إلى خمسة عشر ألف معتمر. ومع بداية نوفمبر سيُسمح للزوار من دول معينة تعتبر آمنة بالمشاركة في مناسك العمرة حيث تصل النسبة إلى ١٠٠٪ من الطاقة الاستيعابية بمراعاة الإجراءات الاحترازية. وتقدر بعشرين ألف معتمر.

وعندما تقرر السلطات المعنية انتهاء حظر كورونا سوف يسمح باداء العمرة للمقيمين في المملكة والقادمين من الخارج بنسبة ١٠٠٪ من الطاقة الاستيعابية الطبيعية.

وقد بلغ أعداد المشاركين في مناسك العمرة في العام الماضي ١٩ مليون مسلم على مدار العالم. فالحلم رداً الى بيتك الحرام. ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم رداً جميلاً. خُجَاجاً وغماراً وزائرين. وأعز الإسلام والمسلمين. واحفظ بلادنا من كيد الكائدين. آمين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تتجارى بهم الأهواء

محمد عبد العزيز

وقد قال تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا
طُورَهُمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ نَمَّا قِيلًا فِئْتُمَا مَا يَشْرُونَ» (آل
عمران، ١٨٧) فأخذ الله الميثاق عليهم أن يبينوا
الحق فلا يضيع في الأمة. وعابهم باستدباره وراء
ظهورهم وكتمانه عن الأمة.

لماذا قدمت بهذه المقدمة الطويلة؟

قدمت بها لأنني رأيت فئاماً من الناس قد انقسموا
إلى أنحاء متفرقة فمَنهم:

. من أولع بجمع زلات أهل العلم وأخطائهم
وأغلاطهم فطاربه في كل أفق ينشرها، ولم يقبل
منهم عذراً، ولم يفرق بين محسنهم الذي غلب
عليه الصواب في القول والعمل، ومسيئهم الذي
غلب عليه الخطأ والزلل، وبين من أصله البدعة
ومن أصله السنة، بل راح يبحث عن كلمة من هنا
أو هناك ليسقطهم.

وقد قال رسول الله عليه السلام: «يا معشر من
أمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا
المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع
عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته
يفضحه في بيته أخرجه ابوداود (٤٨٨٠) من
حديث أبي برزة الأسلمي.

قد قال الحافظ ابن عساكر في تبیین كذب المفتري
(ص ٢٨)، «واعلم يا أخي - وفقنا الله لمرضاته،
وجعلنا ممن يخشاه ويتقيه: ان رجوم العلماء
مسمومة، وعادة الله في هتك أستار منتقصهم
معلومة؛ لأن الوقعية فيهم بما هم منه براء أمره
عظيم، والتناول لأعراضهم بالزور والافتراء مرتع
وخيم، والاختلاف على من اختاره الله منهم لنشر
العلم خلق ذميم،.

. ومنهم من أولع بجمع أخطاء الحكام وزلاتهم

الحمد لله كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم
سلطانه، وصلاة وسلاماً على نبيه المصطفى
ورسوله المجتبی محمد صلى الله عليه وسلم.
وبعد،

فلعل من نافلة القول أن يقال: يجب على أهل
العلم أن يتصحبوا لله تعالى، وأن يقولوا بالحق
بضوابطه الشرعية، قال تعالى: «أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ
تَحْمِيلِ الْوَيْلِ لِمَنْ أَظْلَمَ مِنْ ذَلِكَ» (الأعراف،
١٦٩).

وقد يظن كثير من الناس أن قول الحق هو تتبع
المثالب، وجمع المعاييب، وتصيد الأخطاء، وإعلان
مواطن الزلل، ونشر الأخطاء، وتثوير الناس،
ونشر الفرقة.

وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم-: «إذا
سمعتهم الرجل يقول: هلك الناس، فهو أهلكهم»،
أخرجه مسلم (٢٦٢٣) من حديث أبي هريرة -
رضي الله عنه -.

قال الخطابي في غريب الحديث (١/ ٥٣٦):
«يكون ذلك في الرجل يولع بذكر الناس، وإحصاء
عيوبهم، وعد مساوئهم، فهو لا يزال يقول: هلك
الناس، وفسدت نياتهم، وقلت أماناتهم، ويذهب
بنفسه عجباً، ويرى لها على الناس فضلاً، يقول:
هكذا بما يناله في ذلك من الإثم أشد هلاكاً وأعظم
وزراً».

وقد يظن آخرون أن جمع الكلمة، وتأليف القلوب،
ونشر الفأل، والدعوة إلى الصبر من الخور والضعف
عن كلمة الحق، بل وقد يعده بعضهم نفاقاً.
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لأنصار:
إنكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني
على الحوض»، أخرجه البخاري (٣٧٩٢)، ومسلم
(١٠٦١).

وقد يظن آخرون أن بيان حكم الله تعالى في قضايا
الأمة ونوازله والصدع به من تفريق الكلمة.

وأغلاظهم وراحوا يذيعونها في الأفانق ويشتمون عليهم بغية تضريق الكلمة وكسر السلطان وإزالة مهايته من القلوب. ولم يفرقوا بين الأمر بطاعته في المعروف دون المنكر، وبين دعوى الخوارج والبغاة الداعين للخروج على حكام الجور.

قال القاضي عياض في إكمال المعلم (٦/ ٢٦٤):
وقوله: "فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سلم
:" أي، من معاقبة الله له على الإقرار على المنكر.
وبرئ بكرهه من الرضا والمتابعة، وفيه حجة
على لزوم قول الحق وإنكار المنكر..



ایراہیم رفت

بیل ویظن آنه بار بهما۔

الحمد لله رب العالمين. والعاقبة للمتقين، والصلاة
على خاتم المرسلين.

راحة التوحيد

من نور كتاب الله
احذر أن تكون من هؤلاء

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلِينَ**
ذُكِرُوا بِالنَّارِ لَمَّا كَانُوا فِيهَا
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلِينَ
ذُكِرُوا بِالنَّارِ لَمَّا كَانُوا فِيهَا
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلِينَ
ذُكِرُوا بِالنَّارِ لَمَّا كَانُوا فِيهَا
(البقرة ٢٠٤، ٢٠٥)

رقي أخلاق السلف

عن مطرف، أنه قال لبعض
إخوانه، يا أبا فلان، إذا
كانت لك حاجة، فلا
تكلمني، واكتبها في رقعة،
فأني أكره أن أرى في وجهك
ذل السؤال.
(سير أعلام النبلاء)

عن جابر بن سمرة، رضي الله عنهما:
قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي
قبل أن أبعث. إني لأعرفه الآن،
(رواه مسلم)

عن جابر بن سمرة، رضي الله عنهما:

قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي

قبل أن أبعث. إني لأعرفه الآن،

(رواه مسلم)

حكم ومواعظ

رأى الأحنف في يد رجل
درهما، فقال، لمن هذا؟
قال، لي. قال، ليس هو
لك حتى تخرجه في أجر
أو اكتساب شكر، وتمثل،
أنت للمال إذا أمسكته، وإذا
أنفقته فالمال لك.
(سير أعلام النبلاء)

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

من حكمة الشعر

إعداد : علاء خضر

من معاني الأحاديث

في أشراف الساعة، وأن تلد
الامة ربيها أوريثها، الرب يطلق
في اللغة على المالك، والسيد،
والمدبر، والمربي، والقيم، والمنعم
ولا يطلق غير مضاف إلا على
الله تعالى، وإذا أطلق على غيره
أضيف، فيقال رب كذا،
(النهاية لابن الأثير)

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

لا تتفكروا في الله، فإنه لا مثل له،
ولا شبهه ولا نظير، ولا تضربوا لله
الامثال، ولا تصفوه بالزوال، فإنه
بكل مكان

موضوع، فإن في الحديث أجزاء قد
تكون صحيحة ولكن لفظة "فإنه"
بكل مكان "باطلة من وضع المبتدعة"
لتنطيل صفة العلو لله عز وجل

(السلسلة الضعيفة)



من فضائل الصحابة

عن الثوري قال، من قد
على أبي بكر وعمر أحد،
فقد أزرى على اثني عشر
ألفاً من أصحاب رسول الله
-صلى الله عليه وسلم-
توفي رسول الله وهو عنها
راض.

(سير اعلام النبلاء)

مع هدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم

والمرء أخ

بالصلح تسلم

عن أبي هريرة- رضي الله عنه- قال،
قال رسول الله، تفتح أبواب الجنة يوم
الاثنين، ويوم الخميس، فيغفر لكل عبد لا
يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين
أخيه شحنة فيقال، أنظروا هذين حتى
يصطالحا...

(رواد مسلم)

من الحديث

عن الوليد بن مسلم قال: سألت مالكا، والثوري، والليث، والأوزاعي
عن الأحبار التي في الصواب (يعني صفات الله عز وجل)، فقالوا،
أمروها كما جاءنا، وقال أبو عبيد، ما أدركنا أحداً يفسر هذه
الأحاديث ونحن لا نفكرها.

(سير اعلام النبلاء)

أثر السياق في فهم النص

(١٢٧)

حجاب المرأة

المسلمة

(٣٧)

الأستاذ د. متولي البراجلي



الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا
نبي بعده، وبعد؛

فما يزال الحديث متصلاً عن أثر قرآن السياق
على أدلة الحجاب. وقد قسمت أدلة الحجاب إلى
ثلاث مجموعات، المجموعة الأولى: أدلة القرآن.
المجموعة الثانية: أدلة السنة. المجموعة
الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

وقد انتهت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن.
وبدأت في أدلة السنة. فتكلمت عن سبعة
أحاديث. وأواصل البحث بإذن الله تعالى.

الحديث الثامن:

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: "لا تباشر المرأة المرأة
فتتعتها لزوجها كأنه ينظر إليها". (صحيح
البخاري).

وقد استدل بعض أهل العلم من الحديث على
احتجاب النساء عن الرجال احتجاباً كاملاً
مستدلاً به على تغطية الوجه (انظر الصارم
المشهور: ص ٩٥).

فهل المباشرة يقصد بها النظر إلى الوجه؟ أم هي
أوسع من ذلك؟ وهل يستدل من الحديث على
وجوب النقاب؟

من القرائن حول الحديث:

أ- قرينة لفظية متصلة: "لا تباشر" من المباشرة
يقول ابن الجوزي: "كان المباشرة هاهنا مستعارة
من التقاء البشريتين للنظر إلى البشرة. فتقديره
تنظر إلى بشرتها..". (انظر كشف المشكل من
حديث الصحيحين ٢٩٩/١).

ب- قرائن لفظية منفصلة: في رواية للحديث
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كنتم ثلاثة فلا
يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلط بالناس؛
من أجل أن يحزنه. ولا تباشر المرأة في ثوب واحد
من أجل أن تصفها لزوجها حتى كأنه ينظر إليها".

الحديث التاسع:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "إن كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف
النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الفليس".

(متفق عليه)، وفي رواية عند البخاري: "ولا يعرفن بعضهن بعضاً".

وقد تنازع الفريقان: الفريق الذي قال بوجوب تغطية الوجه، والفريق الذي قال باستحبابه على الاستدلال بالحديث.

القرائن حول الحديث:

أ. قرينة لفظية متصلة: "متلفعات بمروطهن" وفي رواية "متلفعات بمروطهن"، والأكثر على متلفعات، وقيل المعنى متقارب، وقيل: إن التلف يستعمل مع تغطية الرأس، وقيل بل هما بمعنى واحد، وهو الاشتغال بالثوب (انظر: المنتقى شرح الموطأ ٩/١، أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد ١٦٥/١).

ب. ما يعرفن من الفلاس: الفلاس هو وقت اختلاط ضوء الصباح بظلمة الليل.

ما يعرفن، هل لا تعرف أشخاصهن أرجالهن أم نساء من شدة الفلاس أم لا يعرفن من هن من النساء بأعيانهن، وهذا يقتضي أنهن سافرات عن وجوههن؛ لأنهن لو كن غير سافرات لمنع النقاب وتغطية الوجه من معرفتهن لا الفلاس. وهذا يرد عليه أنهن لما أمن عدم رؤيتهن لشدة الفلاس كشفن عن وجوههن، وأيضاً لأن النساء كن يخرجن سريعاً عقب الصلاة، حتى لا يزاحمن الرجال ولا يراهن الرجال. (انظر: المنتقى شرح الموطأ ٩/١، شرح النووي على مسلم ١٤٤/٥، شرح سنن أبي داود للعيني ٢٩٣/٢، عمدة القاري ٩٠/٤، جلاب المرأة المسلمة ص ٦٥، الصارم المشهور ص ٨٦).

ج. قرائن لفظية منفصلة:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "لو رأى رسول الله صلى الله من النساء ما نرى لمنعهن من المساجد كما منعت بنو إسرائيل نساءها، لقد رأيتنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر في مروطنا، وتنصرف وما يعرف بعضنا وجوه بعض" (مسند أبي يعلى ح ٤٤٩٣، والبزار ح ٢٩٥ قال الألباني: سنده صحيح، وكذلك قال حسين سليم أسد في

تحقيقه على مسند أبي يعلى، والحديث في الصحيحين دون ذكر الوجه).

وفي رواية عن عائشة رضي الله عنها قالت: "لقد رأيتنا ونحن نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر في مروطنا، ثم تنصرف وما يعرف بعضنا وجوه بعض". (انظر: مسند السراج، ح ٦٢٤، ٨٠٨، ١١٧٠، الصحيحة ح ٣٣٢).

بضم رواية أبي يعلى، والبزار وغيرهما أن النساء كن كاشفات الوجوه، لكن هذا لا يستدل به على جواز كشف الوجه، لماذا؟ لأنه من المعلوم أن المرأة إذا أمنت ألا يراها أحد من الرجال في ظلمة الليل قد تكشف وجهها مستترة بظلمة الليل، خاصة أن الرجال كانوا يمكنون بعد الصلاة في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فتحلوا شوارع المدينة من الرجال.

الحديث العاشر:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "أومات امرأة من وراء ستر بيدها كتاباً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقُبض النبي صلى الله عليه وسلم يده، فقال: ما أدري أيد رجل أم يد امرأة؟ قالت: بل يد امرأة. قال: لو كنت امرأة لغيرت أظفارك، يعني بالحناء" (صحيح سنن أبي داود وغيره)، والحديث في سنده خلاف بين أهل العلم، فمنهم من ضعفه، وحسنه الألباني بشواهد كثيرة، انظر الثمر المستطاب ص ٣١١-٣١٥).

القرائن حول الحديث: قرينة لفظية متصلة

١- "أومات امرأة من وراء ستر": أي أشارت من وراء ستر يحجبها عن العيون، حتى إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف أهي رجل أم امرأة. وفيه استدلال على أن الحجاب الكامل، ومنه تغطية الوجه كان مشروعاً أيام النبي صلى الله عليه وسلم.

٢- بيدها: يدل على أن يدها كانت ظاهرة ولم تكن ترتدي ما يستترهما كالقفازين.

لكن يرد تساؤل، هل لليدين حكم الوجه؟ من

الحديث الثاني عشر:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: إن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعليها ثياب رقاق، فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: "يا أسماء! إن المرأة إذا بلغت المحيض لم تصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا، وأشار إلى وجهه وكفيه" (أخرجه أبو داود والبيهقي بنحوه).

القرائن حول الحديث:

قرائن غير لفظية، وذلك في سند الحديث، ففيه خمس علل:

١- الانقطاع بين خالد بن دريك -راوي الحديث عن عائشة- وبين عائشة رضي الله عنها، فهو لم يدركها.

٢- ضعف سعيد بن بشير، أحد رجال السند.

٣- عننة الوليد بن مسلم، أحد رجال السند.

٤- عننة قتادة بن دعامة السدوسي، أحد رجال السند.

٥- الاضطراب: فخالد بن دريك يروي مرة عن أم سلمة بدلاً عن عائشة رضي الله عنها (انظر الكامل في ضعفاء الرجال ١٧/٤، ميزان الاعتدال للذهبي ١/٦٣٠، تقريب التهذيب: ت ٧٤٥٦، ت ٢٢٧٦، ت ٥٥١٨، ت ١٦٢٥، تهذيب التهذيب ت ٢٥٤، تعريف أهل التقديس ص ٤٣).

وهناك طرق للحديث قوى بها بعض أهل العلم الحديث -كألاباني والبيهقي (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٥٨-٥٩، السنن الكبرى للبيهقي ٣١٩/٢).

وقال ابن كثير بعد أن ذكر نقولاً عن بعض الصحابة في (إلا ما ظهر منها) الوجه والكفين، فقال: "وهذا هو المشهور عند الجمهور. ويستأنس له بالحديث الذي رواه أبو داود في سننه ثم ذكر الحديث..". وعلق عليه فقال: "لكن قال أبو داود وأبو حاتم الرازي، هذا مرسل، خالد بن دريك لم يسمع من عائشة" (انظر تفسير ابن كثير ٦/٤٥-٤٦).

وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.

قال: إن لليدين حكم الوجه استدل بالحديث وشواهد على جواز كشف وجه المرأة: لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر على المرأة كشف يديها (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٧١-٧٢)، ومن فرق بين اليدين والوجه، استدل بالحديث على مشروعية تغطية الوجه، ولهذا لم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم استتارها وتغطية وجهها (انظر الصارم المشهور ص ٨٨).

قلت: إن كان لليد حكم الوجه فهو حجة للقائلين بجواز كشفهما، لكن هذا قد يرد عليه أن اليد قد يتجاوز عن كشفها أحياناً للضرورة. فهل مناوله الكتاب من الضرورات؟ أرى أنها ليست ضرورة إلا إذا كانت المرأة تستر يديها بكم جلبابها الطويل ثم ظهر كفها عند مناوله الكتاب للنبي صلى الله عليه وسلم.

الحديث العادي عشر:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها، فرأها عمر بن الخطاب، فقال: يا سودة، أما والله ما تخفين علينا، فأنظري كيف تخرجين، قالت: فأنكفات راجعة، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي، وإنه ليتعشى وفي يده عرق، فدخلت فقالت: يا رسول الله إني خرجت لبعض حاجتي، فقال لي عمر: كذا وكذا، قالت: فأوحى الله إليّ ثم رفع عنه، وإن العرق في يده ما وضعه، فقال: إنه قد أذن لكن أن تخرجين لحاجتك" (متفق عليه).

القرائن حول الحديث:

قرينة لفظية متصلة ١- "يا سودة، أما والله لا تخفين علينا"، فدل على أنها لم تكن مكشوفة الوجه، وإلا لما قال لها تلك المقولة. وإنما عرفها بطولها وهبتها. وأمهات المؤمنين فرض عليهن الحجاب بالكامل بما في ذلك الوجه والكفين، وهذا لا خلاف فيه، إنما يرد عليه مسألة: هل الخطاب لأمهات المؤمنين يشمل جميع النساء أم لا يشملهن؟ وهذه المسألة مشهورة، وقد اشرت إليها من قبل.

سبيل النجاة وسفينة النجاة (٣)

الاعتبار سبيل الاستبصار

د. محمد عيسى

رصيد

نشر بورد الأوفد

حتى غلب الوهم على الفهم فأفسده وأنكده.
وان المراد من هذه المقالات تحقيق معاني قيمة
النجاة. وأهمية سلوك مسالكها وإن كانت وعرة
شائكة.
إن المؤمن الذي يسلك طرق النجاة. ويعتمد من
سبل القوة يكون أقعد بالآجال وأفهم للمقال
بل يصبح الضالة المنشودة. والذرة المفقودة في
هذا الزمان.

وهو مع ذلك لن يسلم من توارد الأذى والفتن
وتواتر البلايا والمحن.

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى

فكيف بمن يرمى وليس بهرام

فلو أنها نبل إذا لا تقيتها

ولكنني أرمى بغير سهام

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا أن هدانا الله. وصلى الله على خيرة خلقه
وصفوة بريته نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين. وبعد:

فلا يرتاب عاقل. ولا يشك عارف فاضل. أننا
قد أصبحنا في زمان تراكمت على عقول أهله
سحائب الجهالات. وغلبت على قلوبهم فتن
الضلالات. ورائت على بصائرهم السيئات
والخطيئات وقبائح العادات حتى صارت
كالظلمات. ومن أنكر هذا فهو كالذي ينكر
ضوء الشمس المنيرة وهي في نحر الظهيرة.

وان أناسا في زماننا قد خالفوا الجادة. وجانبوا
الصواب فلم يمتثلوا بسلوك سبيل النجاة
وظنوا أن الأمر سهل. وأن الخطب يسير. وهم
لا يشعرون بما هم عليه من الجهل. وهم في
ذلك قد أصاب بصائرهم غمى. وغلبت على
أبصارهم غشاوة حالت بينهم وبين الهدى

أَشْرَوْهُ حَسَنَةً لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا" (الأحزاب: ٢١)،

والذين يريدون الآخرة ويسعون
لها سعيها ويعملون لها عملها
ويحسبون لها حسابها. قال تعالى:

وَمَن يَعْصِ أَمْرًا
مِّنْ رَبِّهِ فَإِنَّ لَهُ
جُزْءًا مِّنْ فَضْلٍ
كَبِيرٍ (النساء: ٦٤)
وَمَن يَعْصِ أَمْرًا
مِّنْ رَبِّهِ فَإِنَّ لَهُ
جُزْءًا مِّنْ فَضْلٍ
كَبِيرٍ (النساء: ٦٤)

(٢٠١٩).

- قد رزقهم الله تذكيرة بتقلب

الذهب بأبنائه، وبما يطرأ من عجائبه وأنبائه.

ومن عليهم بقطر سليمة وأفكار مستقيمة.

يحسنون العمل في البدايات، ويشرفون إلى

النجاة والفوز في النهايات.

- الغالب عليهم الاجتهاد في عمل الآخرة.

- يقفون على المواقف بحسن النظر والتدبير.

ويحذرون من عمل المقصرين كل التحذير.

- وهؤلاء أهل السعادة الباقية وأولو الدرجات

والرتب العالية.

أما الصنف الثاني فهؤلاء لو نادتهم جادة

الصواب لم يعبؤوا بالنداء، ولم يقيموا لها

وزناً. ولم يحركوا من أجلها لساناً ولا قلماً.

قد شغفتهم الدنيا حباً وأطاشت الشهوات

منهم قلباً ولباً، فأصبحوا يرون السعي وراء

الاهواء حرية وفكراً، والجري خلف الشهوات

كياسة ونظراً، والركض في طريق الملذات

والأوطار نياحة وبصرًا، فهو في ذلك منطلت

العنان لا يسلم للبيان، ولا يقنع للحجة

والبرهان.

بصيرة المؤمن نجاة من المعن الشداد

هنالك في آخر الزمان فتن كبرى. وبلايا شداد،

ومحن غلاظ مثل فتنة المسيح الدجال الذي

يفتوي الناس ويضل خلقاً كثيرين بما يتبعه

من الكنوز وما يدعيه من إحياء الموتى غير

أن المؤمن صاحب البصيرة النافذة لا يقع في

شركه ولا تصطاده حبانله.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. قال:

حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

هنالك في آخر الزمان فتن كبرى. وبلايا شداد. ومحن
غلاظ مثل فتنة المسيح الدجال الذي يفتوي الناس
ويضل خلقاً كثيرين بما يتبعه من الكنوز وما يدعيه من
إحياء الموتى غير أن المؤمن صاحب البصيرة النافذة لا
يقع في شركه ولا تصطاده حبانله.

حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا

به أن قال: يأتي الدجال. وهو محرّم عليه

أن يدخل نقاب المدينة. بغض السباخ التي

بالمدينة. فيخرج إليه يؤمنذ رجل هو خير

الناس. أو من خير الناس. فيقول أشهد أنك

الدجال. الذي حدثنا عنك رسول الله صلى

الله عليه وسلم حديثه. فيقول الدجال:

أريت أن قلت هذا. ثم أحبيته هل تشكون

في الأمر؟ فيقولون: لا. فيقتله ثم يحييه

فيقول حين يحييه: والله ما كنت قط أشد

بصيرة مني اليوم. فيقول الدجال: اقتله فلا

أسلط عليه."

فانظر إلى هذا المؤمن الذي استنارت بصيرته

وأضاءت بذلك سيرته وسريته بلغ به الحال

إلى أن عجز الدجال عن هنتته والاستحوا

عليه.

ولأجل هذه البصيرة علمنا النبي صلى الله

عليه وسلم أن تسأل الله تعالى أن يرزقنا النور

في جوارحنا وأعضائنا.

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: اللهم اجعل لي في قلبي نوراً. و

لساني نوراً. وفي سمعي نوراً. وفي بصري نوراً.

ومن هوقي نوراً. ومن تحتي نوراً. وعن يميني

نوراً. وعن شمالي نوراً. ومن بين يدي نوراً. و

خلفي نوراً. واجعل في نفسي نوراً. وأعظم

نوراً. (رواه مسلم: ٧٦٣).

وللحديث بقية إن شاء الله وصلى الله على

نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين

بإحسان إلى يوم الدين.



الموازنة بين العقل والعاطفة في الدعوة إلى الله تعالى

د. عبد الوارث عثمان

مفتي

مركز البحوث الإسلامية

(١)



الحمد لله، والعزلة والسلام على رسول الله وبعد

إن رسالة الإسلام الجالدة هي رسالة التي بعدت بها جميع الأنبياء والرسل عليه السلام منذ خلق الله آدم وإلى بعثة حاتم الأنبياء والمرسلين محمد صلى الله عليه وسلم. إنزل عليه ربه عز وجل القرآن الكريم الذي هو الهدى والفرقان (المائدة ٣). ولا رسالة سماوية إلهادية الشريعة غيرها. وما عدها هي تعاليم اصطفاة ركب بعمول بسريه تعجز في كثير من أحوالها عن إدراك الأمور البديهية وتحقق مباحثها الضرورية الحتمية. وعلى هدى رسالة الإسلام الجالدة سار كل أنبياء الله تعالى ورسله وقوامهم وأممهم في كل موضع من الأرض وفضته فدام البشر على اختلاف ألوانهم ولغاتهم.

« إِنَّ أَوَّلَ مَنْ رَأَى اللَّهَ الْإِنْسَانُ » (آل عمران: ١٩١). وفي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد» (صحيح البخاري، ٣٤٤٣). وقد عمد أعداء الرسالة السماوية المتضردة إلى رفع مفاهيم مغلوطة ومعلومات مفسوسة توهم الناس أن السماء تساقط أدياناً متعددة وعقائد شتى في عهود قديمة وأخرى جديدة. كان غرضها التنقص من شأن المصدر وانتفاء وجوده وإن كل ما نسب إلى السماء إنما هو محض وهم وخداع وقعت البشرية ضحية له عبر تاريخها الطويل.

ولقد عمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى أجلاف العرب من قريش وشبه الجزيرة العربية وأناس من غيرها؛ فما لبث العالم أن رأى منهم نوايخ كانوا من عجائب الدهر. فأصبح عمر-رضي الله عنه الذي كان يرعى الإبل لأبيه الخطاب وينهره- قائداً لمن ينسأه التاريخ، ويؤسس دولة إسلامية تجمع بين التفوق في الإدارة وحسن النظام، ويتصف بالورع والتقوى والعدل. وهذا خالد بن الوليد كان أحد فرسان قريش انحصرت كفاءته الحربية في هدف ضيق يستعين به رؤساء

قريش في المعارك القبلية فينال ثقتهم وثناءهم. فإذا به يصبح سيقاً في سبيل الله ينزل كالصاعقة على الروم والفرس ويترك ذكراً خالداً في التاريخ وغيرهم كثير.

لقد حقق النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم مقاصد رسالة الإسلام الخالدة في تكريم البشرية وإعدادها للقيام بواجبها التعبدية الذي خلقت من أجله في توازن محكم وحكيم، وبالأخص بين العقل والعاطفة في الدعوة إلى الله تعالى.

والعاطفة؛ من عطف، أي، مال وهي قابلية النفس للميل والتأثر الشديد من جراء المشاعر كالحب والبغض والشفقة والعصبية وغير ذلك من المشاعر.

هذه المشاعر إذا تمكنت من النفس وتحرك الإنسان على أساسها دون العقل فإنها ستوقعه حتماً في الظلم والإساءة والإفساد؛ لأن العاطفة وحدها تؤدي إلى الميل الشديد نحو شيء معين دون تبصّر أو رؤية أو اعتبار لحق أو باطل. وعلى العكس أيضاً تؤدي إلى الابتعاد عن ذلك الشيء ومجاهداته بلا سند شرعي أو عقلي سوى العاطفة. والعاطفة وحدها لا توصل إلى الحق.

ولقد كرم الله بني آدم ومن عليهم بالقدرة والإرادة وميزهم بها على سائر الخلق. وبهذا

التكريم والتفضيل افترق الإنسان عن البهيمة في عدة صفات؛ منها العقل الراجح الذي يؤهله لتحمل التكليف، ومنها التوازن بين العقل والشهوة فالبهيمة لا تحرکها إلا الغرائز والشهوات كشهوة الطعام والشراب والنوم وحب البقاء والتزاوج وليس للعقل في عالم البهائم أثر حقيقي. وإنما السيطرة في عالم البهائم للشهوات والغرائز.

وأما الإنسان فعالم آخر عقله راجح وغرائزه وشهواته وعواطفه متزنة مع عقله، وكلما اكتمل لدى الإنسان هذا التوازن؛ ازداد كمالاً وعدلاً وتوفيقاً. ولا ننسى أن نذكر في هذا المقام أن العاطفة صفة مطلوبة وضرورية في الإنسان، وخاصة الداعية إلى الله تعالى إذا به يرغب في الأجر ويهرب من فواته، ويرجو ربه ويخاف منه، ويتأثر بما في كتاب الله من الوعد والتذكير، وبالعاطفة يبقى الحب والتراحم والتآلف بين الناس ويصفح بعضهم عن بعض ويزول الشقاق.

ولولا العاطفة لفسدت عقيدة الولاء والبراء والحب في الله والبغض في الله. ولكن ينبغي ألا يكون للعاطفة المجردة الفصل في المواقف دون العقل. بل لا يكون الرشاد إلا بالتوازن. فالإنسان السذي تحركه عاطفته قبل عقله سهل الخداع كثير الأخطاء سريع القرار، ولو

أصبح الداعية إلى الله كذلك استخف به القوم، وسقط من أنظارهم، واستسهلوا قوله وفعله، وفقد مكانته بين الدعاة العتبرين.

لقد كان من أسباب اشتراط شهادة امرأتين في العقود والمعاملات التجارية أن المرأة في فطرتها ذات عاطفة فياضة قد تؤدي بها إلى النسيان؛ يقول تعالى: **أَنْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مَقَامُ مَقْعَدِكُمْ** (البقرة: ٢٨٢).

وجاء فيما ينبغي مراعاته في "المفتي"، ألا يفتي في حال انشغال قلبه بغضب أو رهب أو إرهاق أو شهوة، أو طمع في مصلحة أو غرض يناله من قبل المستفتي مما يخرج من الاعتدال. وكذلك إذا طغت عليه شدة الحزن أو شدة الفرح ونحوهما؛ فإن غلب انفعاله على صحة تفكيره وجب عليه أن يكف عن الإفتاء حتى يعود إلى طبيعته. وقد صح في البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال: **"لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمَ بَيْنِ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ"** (صحيح البخاري ٧١٥٨).

وذكر مما ينبغي مراعاته ألا يفتي في المعاملات شخصاً قريباً له إن كان إفتاؤه بما هو في صالح قريبه. ولا يفتي عدواً إن كان الجواب في غير صالحه؛ كل هذه الاعتبارات والشواهد تشير إلى شدة تأثير عاطفة الإنسان في مدى حكم تصرفاته واستقامة فكره وصحة قراره

واعتدال موقفه يقول ابن القيم رحمه الله: "ومعلوم أن الرأي لا يتحقق إلا مع اعتدال المزاج... فالبدار بالانتقام حال الغضب يعقب ندماً؛ لأن عاطفة الغضب تكون متاجرة بالغضب مما يحمله على الإسراف في الانتقام؛ فإذا هدأ وزال غضبه ندم على ما بدر منه... وطالما ندم السرور على مجازفته في العطاء نعم! لأنه كان وقت صفاته غارقاً في السرور فبالغ في العطاء... وود لو كان اقتصد؛ أي بعد أن زال عنه السرور الفامر وأصبح في حالته الطبيعية.

فالإنسان يحتاج إلى توازن بحيث لا يطفئ العقل على العاطفة، ولا العاطفة على العقل.

وقد حصل هذا من أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه حصل من عمر الفاروق بنيتة الطيبة وغيخته على دين الله تعالى. لقد كانت عاطفته إيمانية فياضة. ولكنها دفعته إلى الاستعجال بالرغم من مواقفه العظيمة رضي الله عنه التي وافقها القرآن مرات عديدة. ففي موقفه يوم الحديبية اعترض على بعض بنود الصلح غيرة للدين؛ فكان يقول: يا رسول الله! السنا المسلمين؟ ألسنا المسلمين؟ أليسوا المشركين؟ فكيف نرضي بالدنية في ديننا؟ ويضطرب ويتألم رضي الله عنه.

إن هذه عاطفة إيمانية وموقف حميد في أصله من حيث المنبع. لكنه في تلك الظروف وبتلك الكيفية كانت العاطفة غالبة. ولذلك يقول رضي الله عنه بعد ذلك الموقف: **"فعلت لذلك أعمالاً"** أي أعمالاً صالحة تجبر ذلك؛ حيث كان رضي الله عنه بعد ذلك إذا تذكر موقفه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتصدق ويعتق وينفق؛ ليكفر عن ذلك الموقف.

عوامل ضبط التوازن بين العقل والعاطفة:

لا ينبغي للمسلم أن يتعجل في اتخاذ قرار ما لمجرد فرط محبة أو من أجل العصبية لعرق أو نسب أو بلد أو لمجرد الكراهية الشديدة لأمر ما؛ هذه المشاعر العاطفية المجردة تدفعك للعجلة. فتهمل وفكر ودع لنفسك وقتاً كافياً للتأمل وإبعاد النظر. فإن التؤدة مهمة في ضبط التوازن بين العقل والعاطفة. هذا أولاً.

وثانياً ينضبط التوازن بالتحكم في المشاعر بوضع كل شيء في مكانه الصحيح. فكما أن مقام الشفقة والرحمة لا يحتمل القسوة. فإن مقام الحزم والشدة لا يحتمل اللين والرافة. وهذا ما نتعلمه من القرآن. قال سبحانه:

كَلَامُهُ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ** (النور: ٢). الرافة هي

أرق الرحمة، يعني: لا تمنعكم الشفقة من إقامة حدود الله: فليس الإنسان منهياً عن الرأفة ذاتها، بل الرأفة صفة حميدة كانت من صفات النبي صلى الله عليه وسلم. ولكن ينبغي أن يكون استحضار الرأفة والعمل بمقتضاها في مواطنها الصحيحة.

وقد كان لسعد بن معاذ رضي الله عنه موقف حازم مع مواليه وأنصاره السابقين من يهود بني قريظة: فقد نزلوا على حكمه فيهم: طمعاً في حمايته: لكونه سيد الأوس، والأوس هم أقرب الناس إليهم من المسلمين، فهم حلفاؤهم حلفاء بني قريظة. ولكن لم يمنع سعداً عاطفة ولا شفقة ولا سابق حلم وحمية من الحكم الصحيح في خيانتهم الكبرى. ولما أسر إليه بعض قومه من الأوس وهو على دابته سائراً إلى موقع الحدث قالوا له: "يا سعد! أجمل إلى مواليك فأحسن فيهم، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكمك فيهم": يكررون ذلك عليه وهو ساكت لا يرجع إليهم شيئاً. فلما أكثروا عليه قال مقالته المشهورة: "لقد ان لسعد ألا تأخذه في الله لومة لائم".

فحكم فيهم أن يقتل الرجال وتسبى الذرية، وتقسم الأموال. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات"، هكذا نجتنب العاطفة عند إقامة الحدود.

ولقد كان موقف أبي بكر خير من موقف الضاروق بحادثة ارتداد بعض الأعراب عن دفع الزكاة: وذلك لما أمر أبو بكر بقتالهم فقال له عمر: يا خليفة رسول الله! تألف الناس وارفق بهم. رد عليه الصديق: "أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام؟ فلماذا أنالهم؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وانقطع الوحي وتم الدين: أينقض وأنا حي؟ والله لو منعوني عقلاً كانوا يعطونها رسول الله لقاتلتهم عليه".

وهكذا ينبغي أن يدرب الداعية المسلم نفسه على التحكم بعاطفته بحسب الموقف. وهذا ما يقودنا إلى العامل الثالث من عوامل ضبط التوازن بين العقل والعاطفة: ألا وهو: معرفة الموقف الشرعي الصحيح قبل الموقف العاطفي: لأننا أصلاً محاسبون على ما تكنه قلوبنا من ود وحب أو بغض وكراهة. بل إن دين الإسلام قائم على ذلك: ففي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من أحب لله وأبغض لله، وأعطى لله ومنع لله: فقد استكمل الإيمان".

ولا شك أن الالتزام بأحكام الشرع من الكتاب والسنة يضمن هذا التوازن بين العقل والعاطفة ويساعدك في ضبط النفس والعقل والقلب في كل موقف تلقاه أو واقعة استجدت

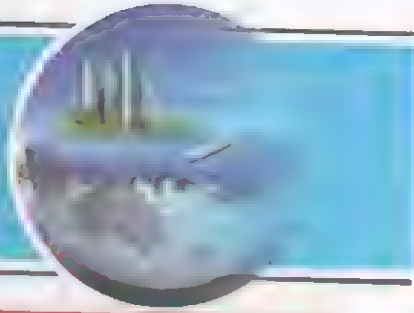
عليك.

أما الأصل من القبيلة أو العرق أو القري: إنما يأتي مكملاً للحب في الله: فإذا خرج الإنسان عن دين الله أو ابتدع فيه أو أعرض عن أصل من أصوله أو قدم رضا الخلاق على رضا الله تعالى، أو قدم قوانين البشر على شريعة الإسلام: فقد يعيش معه المؤمن وقد يصبر على كيانره ولكن لا يكون له في قلب المؤمن موطن. ولو كان ذا رحم. ولو كان ما كان ليس له في قلب المؤمن مودة: وذلك حتى يصطلع مع الله حتى يتوب إليه. يقول سبحانه وتعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» (هود: ١٢٣).

هذا الإخبات الذي هو الخشوع والاطمئنان عمل قلبي محض لا يحصل إلا من خلال عاطفة إيمانية عالية: لأن بعض الناس يصرون على ربط الإيمان بالعقل المجرد، وهذا مفهوم عقلاني جاف. وإنما خلق الله العقل للاستدلال على آياته والتعرف على أحكامه. أما القلب الذي هو محل المشاعر والأحاسيس فهو مكان التقاء الإيمان، فلا غنى لنا عن عاطفة إيمانية هي روح الدين ومحل انعقاده: قال تعالى في القلوب: «مُرَّاَيْنِ أَرْأَىٰ التَّكْبِيرُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَدْرَأُ لَيْسَ كَمِثْلِهِمْ» (الفتح: ٤).

وفقنا الله وإياكم إلى السداد.

أخبار العالم الإسلامي



رد شيخ الأزهر علي تصريحات الرئيس الفرنسي عن الإسلام

صرح الرئيس الفرنسي ماكرون بأن "الإسلام اليوم يواجه أزمة في كل العالم وأن أقلية من مسلمي فرنسا، الذين يقدر عددهم بنحو ستة ملايين نسمة، يمثلون خطر تشكيل "مجتمع مضاد. وقد هاجمت عدد من المؤسسات الإسلامية حول العالم تصريحات ماكرون. متهمين إياه بـ "العنصرية" و"كراهية الإسلام والمسلمين". وقد انتقد الأزهر ماكرون ووصف تصريحاته بدعوة "للعنصرية" حيث قال شيخ الأزهر، في الوقت الذي نسعى فيه مع حكماء الغرب لتعزيز قيم المواطنة والتعايش. تصدر تصريحات غير مسؤولة. تتخذ من الهجوم على الإسلام غطاء لتحقيق مكاسب سياسية واهية. هذا السلوك اللاحضاري ضد الأديان يؤسس لثقافة الكراهية والعنصرية ويولد الإرهاب..

إسلام ٣٠٠ شخص وافتتاح بئرين للمياه بقرى غانا

تتابع "مؤسسة نماء الخيرية" قوافلها الدعوية المستمرة بمناطق وقرى دولة غانا الإفريقية. وهذه المرة توجهت بزيارة دعوية إلى قرية "نابايي" التي استجاب عدد كبير من أهلها للإسلام. وأعلنت مؤسسة نماء الخيرية عن إسلام ٣٠٠ رجل وامرأة خلال الفعاليات الدعوية المختلفة في قرية "نابايي"، لينضموا لعشرات المسلمين القدامى بالقرية. ويبلغ عدد سكان القرية بالكامل حوالي ١٨٠٠ نسمة وأعداد المسلمين هناك في زيادة. كما أعلنت مؤسسة نماء الخيرية عن افتتاح بئر سطحية جديدة بمنطقة "جامو إنكوانتا" الواقعة بمنطقة "باسا" شمال غانا. وبالتعاون مع أحد المتبرعين. ويستفيد حالياً من ماء البئر الجديدة أكثر من ألف شخص من المسلمين وغيرهم بقرية "جامو إنكوانتا" والقرى القريبة. وتخرج البئر ماء صافياً غزيراً.

(إسرائيل) يجند السبب العرب عبر التواصل الاجتماعي

نشرت صحيفة "واشنطن بوست" تقريراً مراسلتها في (إسرائيل) روث اغلاش. تحدثت فيه عن محاولات (إسرائيل) تطوير علاقات مع الدول العربية التي لا تربطها بها علاقة دبلوماسية رسمية من خلال استخدام ما اسمته "الدبلوماسية الرقمية". ويشير التقرير إلى أن ليندا مينوحي كوهنا مشرفة على صفحات فيسبوك ومنصات التواصل الاجتماعي التابعة لوزارة الخارجية تحولت إلى سفيرة من نوع ما. هدفها هو اظهار القيم المشتركة التي تشترك بها والتشابه بينها". وتنتقل الصحيفة قول مينوحي: وفي النهاية فانت لا تنظر للحصاد الذي تحصده لكن البذور التي تزرعها وامل ان تنمو". وتنتقل الكاتبة عن وزير الخارجية اسراييل كاتز. قوله: "هذه هي طريقة أخرى للتواصل مع العالمين العربي والإسلامي تقول اغلاش: ان الكثير من اشربة الفيديو لا تنطرق إلى النزاع الفلسطيني (الإسرائيلي). وتحاول تقديم مظاهر الحياة والثقافة (الإسرائيلية). ويفيد التقرير بأن مينوحي تعمل في وزارة الخارجية مع فريق من ١٠ متخصصين يقدمون محتويات لمصفتين باللغة العربية على فيسبوك وتويتر واستغرام وقنوات على يوتيوب". مشيراً إلى أن لدى الحسابات ما مجموعه ١٠ ملايين مشاهد من مختلف الدول العربية.

الاتحاد الإسلامي في نقابة المحامين يطالب العالم بالتحرك لحماية الأسرى

طالب الاتحاد الإسلامي في نقابة المحامين المجتمع الدولي والعربي والعالم الإسلامي بالتحرك العاجل لحماية الشعب الفلسطيني عامة، وحماية الأسرى والمعتقلين داخل السجون الصهيونية، باتخاذ موقف يتبعه قرار عاجل بالزام الاحتلال الصهيوني بإلغاء اللجوء للاعتقالات الإدارية بشكل نهائي، كجزء أصيل من تنفيذ نصوص القانون الدولي، كما دعا شعوب العالم الحر والمتضامنين والمحبين للعدالة ودعاة السلام بتكثيف حراكهم الشعبي للتضامن مع قضية الأسرى والمعتقلين الفلسطينيين في السجون الصهيونية ودعمها، والعمل على ضرورة الإفراج عنهم، والضغط على حكوماتهم للتحرك بالزام الكيان الفاصب لأرض فلسطين باتخاذ الخطوات الكفيلة بضمان إزام كيان الاحتلال أن يحترم التزاماته القانونية بموجب القانون الدولي الإنساني، والقانون الدولي لحقوق الإنسان.

كما طالب المجتمع الدولي بالزام العدو الصهيوني بإلغاء قرارات الاعتقال الإداري التي تستند إليها في اعتقالاتها التعسفية وغير المبررة ضد أبناء شعبنا الفلسطيني.

كما طالب مؤسسات ومنظمات حقوق الإنسان العربية والدولية بالخروج عن صمتها، وعدم الكيل بمكيالين أمام انتهاكات حقوق الإنسان التي يتعرض لها الأسرى ودعا الأطراف السامية الموقعة على اتفاقية جنيف الرابعة للوفاء بالتزاماتها الواردة في المادة الأولى من الاتفاقية، والتي تتعهد بموجبها بأن تحترم الاتفاقية وأن تكفل احترامها في جميع الأحوال.

رسميا إقليم كتالونيا يدرج مادة الدين الإسلامي في المدارس

قرّر إقليم كتالونيا الإسباني بدء تدريس الدين الإسلامي في المدارس العامة، وذلك وفق قرار رسمي من وزارة التربية والتعليم الإسبانية، ينص على بدأ تدريس العقيدة الإسلامية خلال العالم الدراسي ٢٠٢٠ / ٢٠٢١م، وتتضمن الخطة الجديدة إدراج مادة الدين الإسلامي في مدارس إقليم كتالونيا، النظر في تاريخ المسلمين في إسبانيا وتدرسه للطلاب، في كل من مدن برشلونة وبايكس يوبريفات وجيرونا وتاراغونا.

ويأتي هذا القرار نتيجة اتفاقية التعاون بين المفوضية الإسلامية في إسبانيا والدولة الإسبانية، وذلك بعد عدد من المطالبات المتزايدة للسكان المسلمين بإدراج مادة الدين الإسلامي في المدارس، كما تضمنت الخطة الجديدة تلقي الطلاب المسلمين تعليمًا دينيًا إسلاميًا في المدارس العامة في كل من مستويات تعليم الأطفال، والابتدائي، والثانوي. وذلك على يد مدرسين معينين من قبل اللجنة الإسلامية الإسبانية.

يشار إلى أن إقليم كتالونيا يحتوي على أكثر من ١,٥ مليون مسلم، من بين ٢ مليون مسلم في إسبانيا كلها، يليها إقليم أندلوسيا الذي يزيد عدد سكانه المسلمين عن ٣٠٠ ألف، ومدرّيد بعدد ٢٨٠ ألف مسلم، ووفقا لآخر إحصاءات اتحاد الجاليات الإسلامية (UCIDE)، فإن المسلمين يشكلون ٣,٨% من السكان الإسبان.

وليمة العرس... ومسكن الزوجية



الحمد لله الذي جعلنا من الأمة الوسط التي بعثها الله ميسرة ولم يبعثها مفسرة. والصلاة والسلام على نبينا محمد هادينا بإذن ربنا وشفيعنا في الآخرة.

وبعد، فإن شرع الله تعالى في الزواج أقرب إلى السهولة واليسر. وبركة الله تعالى جعلت لمن كان دينه وسطاً. وأمره سهلاً. ومؤلفته يسراً. فالحلله تعالى يريد بهباده اليسر ولا يريد بهم العسر. ومن الأمور التي يُندب فيها بقوة إلى التيسير، الزواج؛ لأن التيسير والتشدد فيه يقف أمام الإحصان والعفة: سدا مانعا وحجر عثرة، وطوبى لمن كان هيناً ليناً، قريباً سهلاً. والبركة من الله لمن كان مقتصدًا في مهره وجهازه ومسكنه. ووليمة عرسه. ونبدأ الحديث أولاً عن:

مسكن الزوجية

كلما كان للعروسين مسكن

إشهاد

خاص بهما كلما كان ذلك أهنا لهما عند بنائهما، واستتر في حياتهما الجديدة. وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم علياً رضي الله عنه أن يسعى في ذلك ففعل. واستقل ببيت خاص، لكنه كان بعيداً عن بيت الرسول صلى الله عليه وسلم قليلاً. فطلب من علي أن يقترب منه. فلما تيسر ذلك تحول رضي الله عنه قريباً من المصطفى صلى الله عليه وسلم.

إذن فلنتحدث عن مسكن العروس فاطمة رضي الله عنها بنت سيد البشرية صلى الله عليه وسلم.

مسكن فاطمة رضي الله عنها

عن أبي جعفر قال: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على أبي أيوب

سنة أو نحوها، فلما تزوج علي فاطمة قال النبي لعلي: «اطلب منزلاً، فطلب علي منزلاً. فإصابه مستأخراً عن النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً. فبنى بها فيه. فجاء النبي صلى الله عليه وسلم إليها فقال: «إني أريد أن أحولك إلي». فقالت لرسول الله: فكلّم حارثة بن نعمان أن يتحول عني. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قد تحول! قد استحييت منه». فبلغ ذلك حارثة فتحول وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله: إنه يلغني أنك تحول فاطمة إليك. وهذه منازلتي وهي أسقف (أقرب) بيوت بني النجار بك، وإنما أنا ومالي لله ورسوله، والله يا رسول الله المال الذي تأخذ مني أحب إلي من الذي تدع. (الطبقات الكبرى ١٩/٨).

مسكن أزواج النبي

صلى الله عليه وسلم:

فلما قال حارثة بن النعمان ذلك له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صدقته: بارك الله عليك». فحولها إلى بيت حارثة. قال محمد بن عمر: وكانت لحارثة بن النعمان منازل قرب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله. وكلما أحدث رسول الله أهلاً تحول له حارثة بن النعمان عن منزله حتى صارت منازل كلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه. وعن معاذ بن محمد الأنصاري قال: سمعت عطاء الخراساني في مجلس فيه عمران بن أبي أنس يقول: أدركت خجر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من جريد النخل على أبوابها المسوح من شعر أسود، فحضرت كتاب الوليد بن عبد الملك يقرأ يأمر بإدخال خجر أزواج النبي في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما رأيت يوماً أكثر بأكيا من ذلك اليوم. قال عطاء: فسمعت سعيد بن السيب يقول يومئذ: «والله لوددت أنهم تركوها على حالها. ينشأ ناشئ من أهل المدينة ويقدم القادم من الأفق فيرى ما اكفى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته. فيكون ذلك مما يزهّد الناس في التكاثر والتفاخر فيها. يعني الدنيا». قال معاذ: فلما فرغ عطاء الخراساني من حديثه قال عمران بن أبي أنس: كان منها أربعة أبيات بلن لها حجر من جريد. وكانت خمسة أبيات من جريد مطينة لا خجر لها. على أبوابها مسوح

الشعر. ذرعت الستر فوجدته ثلاث أذرع في ذراع والعظم أو أدنى من العظم. فاما ما ذكرت من كثرة البكاء فلقد رأيته في مجلس فيه نقر من أبناء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو أمامة بن سهل بن حنيف وخارجة بن زيد. وإنهم لي يكون حتى أخضل لحاهم الدمع. وقال يومئذ أبو أمامة: «ليتها تركت فلم تهدم حتى يقصر الناس عن البناء ويروا ما رضى الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ومفاتيح خزان الدنيا بيده». (الطبقات الكبرى، ٣٨٨/١).

وليس كلامنا عن مساكن السلف اننا ننكر على الناس ما استحدثوه في الأبنية في نظامها وتطورها ونظافتها. وإنما ندعو إلى الاقتصاد والتوسط وعدم المبالاة.

ضوابط في منازل الزوجية:

هذه البيوت كبرت أو صغرت ينبغي ألا تزفن بما يخالف الشرع. أو يوضع بها ما يتكره. تحت مسمى أن المناسبة فرحة عروسين. فإن الفرح ينبغي ألا يكون بما يغضب الله. ومن دعي إلى عرس فوجد منكراً فليرجع. هذا هو الصواب.

قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: باب هل يرجع إذا رأى منكراً في الدعوة؟ ورأى ابن مسعود صورة في البيت فرجع. ودعا ابن عمر أبا أيوب فرأى في البيت ستراً على الجدار. فقال ابن عمر: غلبنا عليه النساء. فقال أبو أيوب: من كنت أخشى عليه فلم أكن أخشى عليك. والله لا أطعم لكم طعاماً. فرجع. (صحيح

البخاري، ٢٥/٧) وفي رواية: «من (كنت) أخشى (عليه) أن تغلبنه النساء فلم (أكن) أخشى (عليك) أن تغلبنك! ثم قال: لا أطعم لكم طعاماً. ولا أدخل لكم بيتاً» (آداب الزفاف للألباني ١٢٩).

(ستراً) ستارة يغطي بها الجدار كالسجاد الذي يوضع في أيماننا على الجدران في كثير من البيوت. وإنما أنكره لأنه لا فائدة في استعماله فهو نوع من التبذير. وكثيراً ما يكون في هذا الستر صور لذوات الأرواح. فليحذر أهل الإسلام من تلك الأحوال فإنها تمنع دخول الملائكة والبركة.

وعن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها أخبرته أنها اشترت نمزقة فيها تصاوير. فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل. فمررت في وجهه الكراهية. قالت: يا رسول الله. أتوب إلى الله وإلى رسوله. ماذا أذنبت؟ قال: ما يال هذه النمزقة فقالت: اشتريتها لتفقد عليها وتوسدها. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أصحاب هذه الصور يُعذبون يوم القيامة. ويقال لهم: أخبوا ما خلقتم وقال: إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة. (صحيح البخاري، ٥٩٦١).

ومما يتعلق بسكن العرس أن كثيراً من الناس يشقون على الزوج باشتراط مسكن مملوك للزوج وليس بالإيجاب. بل ربما تجاوز بعضهم ليكتب السكن باسم الزوجة. وكل هذا من العسر والتشديد الذي لا يورث إلا القشل والشقاق وربما الطلاق. فليترك الله أهالي العروسين

ويقتدوا بسيد الثقلين رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فإذا استقر العروسان في مسكنهما فالسنة أن يؤلم وليمة ولو بشاة.

الوليمة والتعاون فيها والاهداء

ومن التيسير في الزواج أيضا الاقتصاد في الوليمة (ولو شاة). بل والتعاون مع الزوج لإقامتها.

عن أنس بن مالك قال: ما أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة من نسائه أكثر أو أفضل مما أولم على زينب. فقال ثابت البناني: بم أولم؟ قال: أطعمهم خبزاً ولحماً حتى تركوه. (صحيح مسلم ح ١٤٢٨، ٩١).

وعنه قال: تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم، فدخل بأهله. قال: فصنعت أمي أم سليم حسناً (وهو الطعام المتخذ من التمر والدقيق والسمن) فجعلته في تور: (إناء من حجارة أو من نحاس تشرب فيه العرب، ويتوضأ منه) فقالت: يا أنس: اذهب بهذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل: بعثت بهذا إليك أمي. وهي تقرئك السلام وتقول: إن هذا لك منا قليل يا رسول الله. قال: فذهبت بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: إن أمي تقرئك السلام، وتقول: إن هذا لك منا قليل يا رسول الله فقال: «ضعه». ثم قال: «اذهب فادع لي فلاناً وفلاناً وفلاناً ومن تقيت». وسمى رجلاً. قال: فدعوت من سمى ومن تقيت. قال: قلت لأنس: عددكم كانوا؟ قال: زهاء ثلاثمائة. وقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أنس: هات التور» قال: فدخلوا حتى امتلأت المسفة والحجرة، فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: «ليتحلق عشرة عشرة وتياكل كل إنسان مما يليه». قال: فأكلوا حتى شبعوا. قال: فخرجت طائفة حتى أكلوا كلهم. فقال لي: «يا أنس: ارفع». قال: فرفعت، فما أدري حين وضعت كان أكثر أم حين رفعت. قال: وجلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورسول الله جالس وزوجته مولىة وجهها إلى الحائط، فتقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسلم على نسائه. ثم رجع. فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجع، ظنوا أنهم قد تقلوا عليه. قال: فابتدروا الباب. فخرجوا كلهم. وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى أزغى الستر. ودخل وأنا جالس في الحجرة. فلم يلبث إلا يسيراً حتى خرج علي. وأنزلت هذه الآية: **فَخَرَجَ وَقَرَّاهُنَّ عَلَى النَّاسِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ أَنْ يَبُوءَ لَكُمْ بَعْضُ الْبُيُوتِ إِلَى طَعَامٍ مِمَّا يَخْرِجُ بِهِ وَلَكِنْ بِإِذْنِهِ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَبِرُوا وَلَا تَنْتَبِهُوا لِحَدِيثِ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ (الأحراب: ٥٣).** (صحيح مسلم: ١٤٢٨).

من هذا الحديث، نرى أن السلف وهم الأخيار الأطنهار لم يكونوا ينظرون إلى العروس وهي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم، كما قال أنس صلى الله عليه وسلم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وزوجته مولىة وجهها إلى الحائط..

فأين هذا الهدي الشريف والسلوك العفيف من أولئك المفرطين الذين فقدوا حياءهم فصاروا يزفون المرأة ويرقصون

حولها وهي بينهم بثياب لا يجوز لها أن تظهر بها أمام الرجال إلا من فقدت حيائها وفسد طبعها وساء خلقها؟ ويرأها القريب والقريب والبر والفاجر، فصارت بذلك معرضاً لأهل التفسيق ومركزاً للتسويق. وخرج الحياء ولم يعد، وراحت الفيرة إلى غير رجعة. وأنا لله وأنا إليه راجعون.

ولا يشترط في الوليمة الأمان:

عن أنس قال: أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاثاً بيني بصقعة بنت حني. فدعوت المسلمين إلى وليمته فما كان فيها من خبز ولا لحم: أمر بالأنطاع (فرش) فالتقي فيها من التمر والأقسط (لبن مجفف يطبخ به) والسمن فكانت وليمته. (صحيح البخاري ح ٥٠٨٥). والدين يسر.

اجاعة دعوة الوليمة.

ومن يدعى إليها:

عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب. فإن شاء طعم وإن شاء ترك». (صحيح مسلم: ١٤٣٠).

وينبغي ألا تقتصر الدعوة على الأغنياء والوجهاء من الناس الذين ليسوا بحاجة إلى طعامها. ويترك الفقراء والضعفاء وهم أحوج إليها. ومثل هذه الوليمة لا بركة في طعامها، ولا خير في أهلها.

عن أبي هريرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «شر الطعام طعام الوليمة، يُمنعها من يأتيها، ويُدعى إليها من ياباها، ومن لم يجب الدعوة، فقد عمى الله ورسوله». (صحيح مسلم ١٤٣٢).

والحمد لله رب العالمين.



الحققة

(٢٤٤)

قصة مرض الصحابي خوات بن جبير ووصية النبي صلى الله عليه وسلم له

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد:

فتواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم: حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والوعاظ. وإلى القارئ الكريم التحريج والتحقيق.

على حشيش

أولاً: اسباب ذكر هذه القصة:

١- اشتهار هذه القصة لوجودها في بعض كتب السنة الأصلية. كما سنبين من التحريج.

٢- القصة متعلقة بمرض الصحابي خوات بن جبير. وقد ثبتت صحبته حيث ذكره الإمام الحافظ عز الدين أبو الحسن علي بن الأثير المتوفى سنة (٦٣٠هـ) في كتابه «خوات بن جبير بن النعمان بن أمية بن امرئ

القيس بن ثعلبة بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسي يكنى أبا عبد الله وقيل أبو صالح..

كذلك ذكره الحافظ ابن حجر المتوفى سنة (٨٥٢هـ) في «الاصابة في تمييز الصحابة» (٢٣٠٠/٣٤٦/٢) ناقلاً نسبة الذي ذكره ابن الأثير. ثم قال: «ذكره موسى بن عقبة وابن إسحاق، وغيرهما في البديين. وقالوا: إنه أصابه

في ساقه حجر فسرّذ من الصفراء. وضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه..

كذا ذكره ابن الأثير. كذلك ذكره الإمام الحافظ المزني في «تهذيب الكمال» (١٧١٦/٥١٦/٥) وقال: «خوات بن جبير بن النعمان الأنصاري. والد صالح بن خوات بن جبير. له صحبة. روى عنه ابنه صالح بن خوات بن جبير وآخرون.. اهـ.

٣- عندما ثبتت هذه الصحبة

للصحابي خوات بن جبير، ثم يذكر أنه مرض ثم عافاه الله ثم لقيه النبي صلى الله عليه وسلم. كما سنين في متن هذه القصة. ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصاه فقال: «يا خوات ف الله بما وعدت..» اهـ.

قوله: «ف الله، أي: من الوفاء بالوعد».

٤- وإن تعجب فعجب أن يقول الصحابي خوات بن جبير للنبي صلى الله عليه وسلم: «يا رسول الله ما وعدت شيئاً..» كما سنين في المتن.

٥- ويذكر في هذه القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم يرد على نفي خوات بن جبير: «يا رسول الله ما وعدت شيئاً..» ويكرر عليه النبي صلى الله عليه وسلم ويقول: «ف الله بما وعدت..» ويبين له النبي صلى الله عليه وسلم كيف وعد.

٦- ويحاول البعض أن يؤول الكلام المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة. وذلك لعدم درايته بالصناعة الحديثية. متوهماً أن القصة ثابتة. وهي كما سنين من التخريج والتحقيق أنها لم تصح. فأثبت العرش ثم انقش: حتى لا تتعرض لوعيد قول النبي صلى الله عليه وسلم حيث أخرج الإمام البخاري في صحيحه، (ج ١٠٩)، من حديث سلمة بن الأكوع قال: «سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: من

يقول علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار..»

من أجل هذه الأسباب سنين للقارئ الكريم حقيقة هذه القصة من التخريج والتحقيق.

ثانياً: المتن

روي عن خوات بن جبير قال: «مرضت ثم أفقت فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «صح جسمك يا خوات..» قلت: «وجسمك يا رسول الله..» فقال: «يا خوات ف الله بما وعدت..»

قلت: «يا رسول الله..» ما وعدت شيئاً.

قال: «بلى يا خوات إنه ليس من مريض إلا جعل الله على نفسه إذا عافاه الله يفعل خيراً وينتهي عن الشر..» فف الله بما وعدت..»

ثالثاً: التخريج

١- الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني المتوفى سنة (٣٦٥هـ) في «الكامل» (١٤٦/٦) (١٦٤٥/٢٤) قال: حدثنا جعفر بن أحمد بن مروان الوزان الحراشي بحلب. حدثنا علي بن جميل حدثنا محمد بن الحجاج البغدادي المصفر. حدثني خوات بن صالح بن خوات بن جبير. عن أبيه، عن جده خوات بن جبير قال: «مرضت ثم أفقت فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم...» القصة.

٢- وأخرجه الإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى سنة (٣٦٠هـ) في «المعجم الكبير» (٢٠٤/٤) (٤١٤٨هـ) قال: حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي. حدثنا عبد الله بن الحكم بن أبي زياد القطواني حدثنا محمد بن الحجاج المصفر به. مختصراً..

رابعاً: التعليق

الخبر الذي جاءت به هذه القصة لا يصح. والقصة واهية.

١- الراوي الأعلى لهذا الخبر الصحابي خوات بن جبير أبو عبد الله ويقال: أبو صالح. روى عنه ابنه صالح بن خوات بن جبير كذا في «تهذيب الكمال» (١٧١٦/٥١٦/٥) وتطبيقه في سند هذا الخبر. وهذا مهم حيث وقع تصحيف في بعض الكتب التي أخرجت هذا الخبر في اسم الراوي عن الصحابي خوات بن جبير.

٢- علة هذا الخبر: محمد بن الحجاج المصفر البغدادي. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٣٥٢/٥٠٩/٣): روى عن خوات بن صالح بن خوات بن جبير. قال يحيى بن معين: «ليس بثقة..» وقال أحمد: «قد تركنا حديثه..»

وقال البخاري: «سكتوا عنه..» وقال النسائي: «متروك..» ثم ذكر الإمام الذهبي هذا الخبر وجعله من عجائب محمد بن الحجاج المصفر فقال: «ومن عجائبه حدثني خوات بن

صالح بن خوات بن جبير عن أبيه عن جده قال: مرضت ثم أفقت فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم... القصة.

٣- وقال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (٢٩٦/٢): محمد بن الحجاج المصفر كان ببغداد منكر الحديث جداً، لا تحل الرواية عنه.. اهـ.

٤- لقد نقل الإمام الذهبي أقوال أنمة الجرح والتعديل في محمد بن الحجاج المصفر. وكان لا بد من بيان مصطلحات هؤلاء الأنمة لنقف على درجته خاصة أن الإمام الذهبي نفسه قال في الموقظة، (ص ٤٨): ثم أهم من ذلك أن تعلم بالاستقراء التام: عرف ذلك الإمام الجهيد واصطلاحه، ومقاصده بعباراته الكثيرة..

ثم قال: «وأما قول البخاري، سكتوا عنه، فظاهرها أنهم ما تعرضوا له بجرح ولا تعديل وعلمنا مقصده بالاستقراء: أنها بمعنى تركوه.. اهـ.

قلت: ولقد قال الإمام البخاري في التاريخ الكبير، (٦٤/١): محمد بن حجاج المصفر كان ببغداد أبو عبد الله: سكتوا عنه.. اهـ.

وقال الحافظ ابن كثير في اختصار علوم الحديث، (ص ٨٩)، «وتم اصطلاحات لأشخاص، ينبغي التوقيف عليها، من ذلك أن البخاري إذا قال في الرجل: سكتوا عنه، أو

فيه نظر، فإنه يكون في أدنى المنازل وأردنها عنده، ولكنه لطيف العبارة في التحريج: فليعلم ذلك.. اهـ.

قلت: ولقد قال الإمام النسائي في الضعفاء والمتروكين، (٥٣٤): محمد بن الحجاج المصفر: متروك الحديث.. اهـ. قلت: ولقد قال الإمام النسائي في الضعفاء والمتروكين، (٥٣٤): محمد بن الحجاج المصفر: متروك الحديث.. اهـ. وهذا المصطلح عند النسائي له معناه. حيث قال الحافظ ابن حجر في شرح النخبة، (ص ٧٣): «كان مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه.. اهـ.

٥- ونقل الحافظ ابن حجر في اللسان (١٣٣٥) (٧١٧٦/٣٩١) أقوال أنمة الجرح والتعديل التي نقلها الإمام الذهبي في الميزان، في محمد بن الحجاج المصفر وأقرها، وزاد عليها، قال الأزدي، وهو متروك الحديث، وقال المعجلي: متروك الحديث. وقال حاتم بن الليث: كان يتشيع فترك حديثه، وقال أبو داود: غير ثقة. وقال أبو نعيم الأصبهاني: منكر الحديث. وقال أبو زرعة، روى أحاديث بواطيل.. اهـ.

خامساً: الاستنتاج

مما أوردناه من أقوال أنمة الجرح والتعديل يتبين أن: محمد بن الحجاج المصفر:

متروك منكر الحديث جداً لا تحل الرواية عنه غير ثقة يروي أحاديث بواطيل. فالخبر باطل. والقصة واهية لا تحل روايتها.

سادساً: طريق آخر للقصة

أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في الكبير، (٢٠٥/٤) (ح ٤١٤٨) قال: حدثني موسى بن زكريا التستري، حدثنا شباب العصفري، حدثنا عبد الله بن إسحاق الهاشمي، حدثنا خوات بن صالح بن خوات بن جبير، عن أبيه، عن جده، فذكر القصة باختصار.

وأخرجه الحافظ في المستدرک، (٤١٣/٣) قال: حدثنا أحمد بن يعقوب الثقفي، حدثنا موسى بن زكريا التستري به.

وعليه: موسى بن زكريا التستري. قال الإمام الذهبي في الميزان، (٨٨٦٤/٢٠٥/٤): «تكلم فيه الدارقطني، وحكى الحاكم عن الدارقطني: أنه متروك.. اهـ.

وعلة أخرى: عبد الله بن إسحاق الهاشمي قال العقيلي في الضعفاء الكبير، (٧٨٣/٧٣٣/٢): «له أحاديث لا يتابع منها على شيء.. اهـ. فهذا الطريق سنده تالف لا يزيد القصة إلا وهنا على وهن.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه، وهو وحده من وراء القصد.

كدر البحار

في بيان ضعيف الأحاديث القصار

القسم الثاني

الفتاة (٩٨)

علي حشيش

الحمد لله

ووجهه وقلبه إلى الله تبارك وتعالى. انصرف
كيوم ولدته أمه..

الحديث لا يصح: أوردته الفزالي في
الإحياء، (١٦٦/١) مرفوعاً بصيغة الجزم.
وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»:
«لم أجده».. اهـ.

٨٨٥- «ناداني جبريل من تلقاء العرش.
فقال، يا محمد، يقول لك الرحمن عز وجل:
من ذكرت بين يديه فلم يصل عليك دخل
النار».

الحديث لا يصح: أخرجه أبو منصور
الديلمي في «مسند الفردوس» (ح٢٦٧٤-
الفرائب الملتقطة) من حديث عبد الله بن
جراد مرفوعاً. وعلمه يعلى بن الأشدق. قال
الإمام الذهبي في «الميزان»، (٩٨٣٤/٤٥٦/٤):
«يعلى بن الأشدق كان حياً في دولة الرشيد،
قال البخاري: لا يكتب حديثه. وقال أبو زرعة:
ليس بشيء لا يصدق. وقال ابن حبان: وضعوا
له أحاديث فحدث بها ولم يذكر».. اهـ.

٨٨٦- «عرضت علي أعمال أمتي فوجدت
منها المقبول والمردود إلا الصلاة علي».

الحديث لا يصح: أوردته الإمام السيوطي في
«الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة» (ح٢٩٨)،
وقال: «لم أقف له على سند».. اهـ. ونقله القاري
في «المصنوع» (ح١٩٢) وأقره.. اهـ.

٨٨٢- «لن تزول قدما شاهد الزور حتى
يوجب الله له النار».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن ماجه في
«السنن» (ح٢٣٧٣)، والحاكم في «المستدرک»،
(٩٨/٤)، والعقيلي في «الضعفاء الكبير»،
(١٦٨١/١٢٣/٤) من حديث ابن عمر مرفوعاً.
وعلمته محمد بن الفرات أبو علي التميمي كوفي.
قال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٨٠٤٧/٣/٤):
«كذبه أحمد، وأبو بكر بن أبي شيبة. وقال
أبو داود: روى عنه محارب بن دثار أحاديث
موضوعة. وقال البخاري: منكر الحديث. وقال
ابن معين: ليس بشيء».. اهـ.

وقال الإمام ابن حبان في «المجروحين»،
(٢٨١/٢): «محمد بن الفرات كان ممن يروي
المعضلات عن الأثبات حتى إذا سمعها من
الحديث صناعته علم أنها موضوعة لا يحل
الاحتجاج به».. اهـ.

٨٨٣- «الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها.
وتغرب بأذنابها وتطرح ما في بطونها».

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام الحافظ
ابن عدي في «الكامل»، (١٣٧/٦) (١٦٤٠/١٩)
من حديث ابن عمر مرفوعاً. وعلمته محمد بن
الفرات وهو كذاب يروي عن محارب بن دثار
أحاديث موضوعة. وهذا منها كما بينا حاله
انقضاء.

٨٨٤- «إذا قام العبد إلى صلاته فكان هواه



قوله في اللغة والنقل

والعقل على حمل

صفات الله (الطبري)

و (الفعلية) على

ظاهرها دون المجاز

تابع: جولة مع ابن قدامة في

مناظرته الأشاعرة لإثبات

صفة الكلام على حقيقتها،

وأنه بحرف وصوت لا يشبه

حروف وأصوات المخلوقين

د. محمد عبد العظيم الدسوقي

الأستاذ بجامعة الأزهر

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله

وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد،

فإضافة إلى ما سبق أن ذكرناه للعلامة

ابن قدامة في رد شبهات الأشاعرة ودحض

حججهم. قوله رحمه الله في كتابه (مناظرة

أهل البدع في القرآن وكلام الله القديم): وإبان

رده أباطيل الأشاعرة وقولهم: إن القرآن ليس

كلام الله. وإنما هو عبارة عنه: قال: "والأمة

مجمعة على أن هذا القرآن، هو الذي لا تصح

الصلاة إلا به، ولا تصح الخطبة إلا بأية

منه، ولا يقرأه حائض ولا جنب، ولما اختلف

أهل الحق والمعتزلة فقال أهل الحق: (القرآن

كلام الله غير مخلوق)، وقالت المعتزلة: (هو

مخلوق)، لم يكن اختلافهم في هذا الموجود

دون ما في نفس الباري مما لا يدري ما هو ولا

نعرفه. ولما أمر الله بترتيل القرآن بقوله: (ورتل)

﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ (المزمل/٤)، لم يفهم منه المسلمون

إلا هذا الموجود، ولما قال الوليد بن المغيرة:

(إِنْ هَذَا إِلَّا مَوْءُودٌ) (المذثر/٢٥)، إنما أشار إلى

هذا النظم، فتوعده الله بقوله: (مُنْذِرٌ)

(المذثر/٢٦)، ولما قالوا: (لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ)

(سبأ/٣١) إنما أشاروا إليه، ولما

قالوا: (إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ)، لم يعنوا

غيره.

ولو لم يكن هذا النظم قرآنا لوجب أن تبطل

الصلاة به لما في صحيح مسلم: (إن صلاتنا هذه

لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هي

التسبيح والتكبير وقراءة القرآن)، فعلى قول

هؤلاء المخدولين يكون القرآن الذي لا تصح

الصلاة إلا به، مبطلا لها لأنه ليس بقرآن وإنما

هو-بزعمهم- تصنيف جبريل. وهذه فضيحة

لم يسبقوا إليها.

وأجمع المسلمون على أن القرآن معجز للخلق

عجزوا عن الإتيان بعشر سور مثله أو سورة

من مثله، وإنما يتعلق ذلك بهذا القرآن، وهو

هذا القرآن الذي أجمع عليه المسلمون وكفر

به الكافرون وزعمت المعتزلة أنه مخلوق.. ولا

خلاف بين المسلمين أن من جحد آية أو كلمة أو

حرفا أنه كافر، وقال علي: (من كفر بحرف منه

فقد كفر به كله).. والأشاعرة يجحدون ذلك كله ويقولون، ليس شيء منه قرآنا وإنما هو كلام جبريل، ولا خلاف بين المسلمين كلهم في أنهم يقولون: (قال الله كذا)، إذا أرادوا أن يخبروا عن آية أو يستشهدوا بكلمة من القرآن، ولا فكان ينبغي إذا حكوا آية، أن يقولوا: قال جبريل، أو قال النبي عليه السلام.

ثم انهم -يعني: الأشاعرة- قد اقرروا أن القرآن كلام الله غير مخلوق، فإذا لم يكن القرآن هذا الكتاب العربي الذي سماه الله قرآنا، فما القرآن عندهم؟ وبأي شيء علموا أن غير هذا يسمى قرآنا، فإن تسمية القرآن إنما تعلم من الشرع أو النص.. وما ورد النص بتسميته: (القرآن) إلا لهذا الكتاب، ولا عرفت الأمة قرآنا غيره.

١- لضع ابن قدامة لعنفه ما عليه الأشاعرة من أن القرآن حكاية عن جبريل

ومدار القوم، على القول بخلق القرآن ووافق المعتزلة، ولكن أحبوا أن لا يعلم بهم فارتكسوا، مكابرة العيان، وجحد الحقائق، ومخالفة الاجماع، ونبد الكتاب والسنة وراء ظهورهم، والقول بشيء لم يقله قبلهم مسلم ولا كافر.

ومن العجيب أنهم لا يتجاسرون على إظهار قولهم ولا التصريح به إلا في الخلوات، ولو كانوا ولاية

الأمير وأرباب الدولة.. وإذا حكيت عنهم مقالتهم التي يعتقدونها كرهوا ذلك وأنكروا وكابروا عليه، ولا يتظاهرون إلا بتعظيم القرآن وتبجيل المصاحف، وفي الخلوات يقولون ما فيها إلا الورق والمداد وأي شيء فيها؟ وهذا فعل الزنادقة.

ولقد حكيت عن الذي جرت المناظرة بيني وبينه بعض ما قاله، فنقل إليه ذلك فغضب وشق عليه وهو من أكبر ولاية البلد، وما أفصح لي بمقائمه حتى خلوت معه وقال: (أريد أن أقول لك أقصى ما في نفسي، وتقول لي أقصى ما في نفسك)، وصرح لي بمقالتهم على ما حكيناه عنهم، ولما ألزمته بعض الآيات الدالة على أن القرآن هو هذه السور، قال: (وأنا أقول، إن هذا قرآن، ولكن ليس هو القرآن القديم)، قلت: (ولنا قرآنان؟)، قال: (نعم، وأي شيء يكون إذا كان لنا قرآنان؟).

يقول ابن قدامة: "ولا نعرف في أهل البدع طائفة يكتمون مقالتهم ولا يتجاسرون على إظهارها إلا الزنادقة والأشعرية. وقد أمر الله رسوله بإظهار الدين والدعاء إليه وتبليغ ما أنزل عليه. فقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا تَكُنْ رِسَالَتَهُ) (المائدة/ ٦٧)، فإن كانت مقالتهم كما يزعمون هي الحق: فلما أظفروها ودعوا

الناس إليها؟ وكيف حل لهم كتمانها وإخفاؤها والتظاهر بخلافها وإيهام العوام اعتقاد ما سواها؟ بل لو كانت مقالتهم هي الحق الذي كان عليه رسول الله وأصحابه والأنمة الذين بعدهم، كيف لم يظهرها أحد منهم وكيف تواطأوا على كتمانها؟ أم كيف حل للنبي كتمانها عن أمته وقد أمر بتبليغ ما أنزل إليه وتوغد على إخفاء شيء منه؟ أم كيف وسعه -كما هو مودى كلامهم- أن يوهم الخلق خلاف الحق؟.

ثم هو صلى الله عليه وسلم أشفق على أمته من أن يعلمه الله حقا ويأمره بتبليغه إلى أمته فيكتمه عنهم حتى يضلوا عنه، ثم إذا كتمه فمن الذي بلغه إلى الصحابة حتى اعتقدوه ودانوا به؟ وكيف تصور منهم أن يدينوا به ويتواطأوا على كتمانهم حتى لا ينقل عن أحد منهم مع كثرتهم وتفرقهم في البلدان؟ فإن تصور ذلك منهم، فمن الذي نقله إلى التابعين حتى اعتقدوه؟.. فكل هذا من المستحيل الذي يقطع كل ذي لب بفساده، ويعلم يقينا أن رسول الله وأصحابه وتابعيه ما كانوا يعتقدون في القرآن اعتقادا سوى اعتقاد المسلمين، وأنه هذا القرآن العربي الذي هو

سوروايات. وهذا أمر لا يخفى على غير من أضله الله.

ب- وحض ابن قدامة فربة الأشاعرة في نفي الحرف عن كلامه

فإن قالوا: (كيف قلتم إن القرآن حروف. ولم يرد هذا في كتاب ولا سنة ولا عن أحد من الأئمة؟) قلنا: (قد ثبت أن القرآن هو هذه السور والآيات. ولا خلاف بين العقلاء كلهم مسلمهم وكافرهم في أنها حروف. ولا يختلف عاقلان في أن الحمد، خمسة أحرف. واتفق المسلمون كلهم على أن سورة الفاتحة سبع آيات. واتفقوا كلهم على أنها كلمات وحروف. وقد افتتح الله كثيرا من سور القرآن بالحروف المقطعة مثل الم. والراء. ولا يجحد عاقل كونها حروفا إلا على سبيل المكابرة).

فإن قالوا: (لا يسوغ لكم أن تقولوا لفظة لم ترد في كتاب ولا سنة وإن كان معناها صحيحا ثابتا). قلنا: (هذا خطأ. فإنه لا خلاف في أنه يجوز أن يقال: إن القرآن مائة وأربع عشرة سورة. وإن سورة البقرة مائتان وست وثمانون آية. وفي عذاي سور القرآن وأحزابه وأسباعه وأعشاره. وإن لم يرد لفظة في ذلك في كتاب ولا سنة).

على أن لفظ (الحرف) قد جاءت به السنة وأقوال

الصحابية واجتماع الأمة فقد قال عليه السلام: (من قرأ القرآن وأعرب فيه فله بكل حرف منه عشر حسنات. ومن قرأه ولحن فيه فله بكل حرف منه حسنة). وقال: (اقرأوا القرآن قبل أن يأتي قوم يقيمون حروفه إقامة السهم لا يجاوز تراقيهم). وقال كما في الصحيحين: (أنزل القرآن على سبعة أحرف). وقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما: (إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه) وسبق لنا قول علي.

وعن ابن مسعود: (تعلموا القرآن فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات. أما إنني لا أقول الم. حرف. بل ألف حرف. ولام حرف. وميم حرف). وعنه: (من حلف بالقرآن فعليه بكل حرف كفارة). وقال الحسن البصري: (قرأ القرآن ثلاثة، وذكر منهم: وقوم حفظوا حروفه وضيعوا حدوده). وقال حذيفة وفضالة: (خذ علي المصحف ولا تردن علي ألفا ولا واوا). وذكر أبو عبيد وغيره من الأئمة في تصانيفهم: (باب اختلافهم في حروف القرآن). واتفق أهل الأمصار من أهل الحجاز والعراق والشام على عدد حروف القرآن، فعدها كل أهل مصر وقالوا: (عدها كذا وكذا). وقال يوسف

بن أسباط: (من قرأ القرآن زوجه الله بكل حرف زوجتين من الحور العين).

ولم تزل هذه الأخبار ولفظة (الحرف) متداولة منقولة بين الناس. لا ينكرها منكر ولا يختلف فيها أحد. إلى أن جاء الأشاعرة فأنكروها وخالفوا الخلق كلهم مسلمهم وكافرهم. ولا تأخير لقولهم عند أهل الحق. ولا تترك الحقائق وقول رسول الله واجتماع الأمة لقولهم. إلا من سلبه الله التوفيق وأعمى بصيرته وأضله عن سواء السبيل.

ج- وحض فربة الأشاعرة في

نفيه الصوت عن كلامه تعالى:

قال: "وقال الأشاعرة في رد كلام أهل السنة: قد قلتم إن الله يتكلم بصوت. ولم يأت به كتاب ولا سنة: قلنا: بل قد ورد به الكتاب والسنة واجماع أهل الحق. أما الكتاب فقول الله تعالى: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْتَ الْبُورِ) (النساء/ ١٦٤)، وقوله: (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) (البقرة/ ٢٥٣). وقوله: (وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْحِقَ اللَّهُ إِلَهًا وَخَيْرًا مِنْ ذِي الْعَرْشِ) (الشورى/ ٥١)، وقوله: (وَمَا كَانَ مِنْ دُونِ رَبِّكَ نَبِيٌّ) (الشعراء/ ١٠). ولا خلاف بيننا أن موسى سمع كلام الله من الله بغير واسطة. ولا يسمع إلا الصوت. فإن الصوت هو ما يتأتى سماعه. وقد صح عن النبي قوله:

(إن الله يجمع الخلائق فيناديهم بصوت يسمعه من يبعد كما يسمعه من قرب: أنا الملك أنا الديان). وذكر عبد الله بن أحمد أنه قال: (سألت أبي فقلت: إن الجهمية يزعمون أن الله لا يتكلم بصوت، فقال كذبوا. إنما يدورون على التعطيل). ثم ذكر أثر ابن مسعود: (إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء). قال أبو نصر السجزي: (وهذا الخبر ليس في رواته إلا إمام مقبول، وقد روي مرفوعاً). وفي بعض الآثار: أن موسى عليه السلام لما ناداه ربه: (يا موسى)، أجاب سريعاً استثناساً بالصوت، فقال: (ليكن أسمع صوتك ولا أرى مكانك، فأين أنت؟) قال: (أنا فوقك وأمامك ووراءك وعن يمينك وعن شمالك)؛ فعلم أن هذه الصفة لا تنفي إلا لله تعالى. وقال: (فكذلك أنت يا رب، أفكلامك أسمع أم كلام رسولك؟) قال: (بل كلامي).. وفي أثر آخر أن موسى لما ناداه ربه ثم سمع كلام الأدميين مقتهم، لما وقر في مسامعه من كلام الله، ومثله في الآثار كثير تناولته الأمة ولم ينكره إلا مبتدع لا يلتفت إليه. فإن قالوا: (فالصوت لا يكون إلا من هواء بين جزمين)، قلنا: (هذا من الهذيان الذي أجبننا عن مثله في الحرف). وقلنا: (إن هذا قياس منهم

لربنا على خلقه، وتشبيه له بعباده، وحكم عليه بأنه لا تكون صفته إلا كصفات مخلوقاته وهذا ضلال بعيد).. ثم إنه يلزمهم مثل هذا في بقية الصفات على ما أسلفناه". وعلى أثر ردوده المضحة على الأشاعرة، يكشف ابن قدامة عن السبب في انحراف الأشاعرة وأنه يكمن في إعمالهم العقل فيما استأثر الله بعلمه، ومن ذلك وعلى الرأس منه: البحث عن ذات الله تعالى وكيفية صفاته، وأن معتمدنا نحن معاشر أهل السنة- في صفات الله إنما هو الاتباع، نصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله، ولا نتعدى ذلك ولا نتجاوزه، ولا نتأوله ولا نفسر كلفيته، ونعلم أن ما قال الله ورسوله حق وصدق، ولا نشك فيه ولا نرتاب، ونعلم أن لما قال الله ورسوله معنى هو به عالم، فتؤمن به بالمعنى الذي أرادته وكل علمه إليه، ونقول كما قال سلفنا الصالح وأنتمنا المقتدى بهم: (أما بالله، وما جاء عن الله على مراد الله، وأما برسول الله وما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله)، فنقول ما قال الله ورسوله، ونسكت عما وراء ذلك، نتبع ولا نبتدع، بذلك أوصانا الله في كتابه وأوصانا رسول الله في سنته وأوصانا به سلفنا رضي الله عنهم، فقال تعالى: (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي

(الأنعام/١٥٣)، وقال تعالى: (وَتَتَّبِعْ خِطْمَ رَبِّكَ فَتَنجح) (الزمر/٥٥)، وقال لرسوله عليه السلام: (قُلْ كُنْتُمْ تُخَوِّفُونَ فَيَخَوُّونَ فَيَنجُونَ) (آل عمران/٣١)، وقال عليه السلام: (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور)، وقال ابن مسعود: (اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم)، وقال عمر بن عبد العزيز: (قف حيث وقف القوم، فإنهم عن علم وقفوا، وببصر نافذ كفوا، وهم كانوا على كشفها أقوى، وإنهم لهم السابقون، فلئن كان الهدي ما انتم عليه، لقد سبقتموهم إليه، ولئن قلتم: حدث حدث بعدهم، فما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم، ورغب بنفسه عنهم)، وقال الأوزاعي: (عليك بأثر السلف وإن رفضك الناس، وإياك وإراء الرجال وإن زخرفوه لك بالقول)، ولم يزل السلف الصالح من الصحابة والأنمة بعدهم، يعظمون هذا القرآن، ويعتقدون أنه كلام الله، ويتقربون إلى الله بقرآته، ويقولون إنه غير مخلوق، ومن قال: إنه مخلوق فهو كافر". وإلى لقاء، والحمد لله رب العالمين.



الأمل هو الحياة

... على ...



أمته وينفع نفسه.

الأمل، ذلك الشعاع الذي يلوح للإنسان في دياجير الحياة فيضيء له الظلمات، ويُنير له المعالم ويهديه السبيل، ذلك هو الأمل، الذي به تنمو شجرة الحياة، ويرتفع صرح العمران، ويدوق المرء طعم السعادة، ويحس ببهجة الحياة.

الأمل قوة دافعة تشرح الصدر للعمل، وتخلق دواعي الكفاح من أجل الواجب، وتبعث النشاط في الروح والبدن، وتحفز الناجح إلى مضاعفة الجهد ليزداد نجاحه.. إن الذي يدفع الزارع إلى الكدح والعرق أمله في الحصاد، والذي يفري التاجر بالأسفار والمخاطر أمله في الربح، والذي يبعث الطالب إلى الجد

إن الحمد لله؛ فحمده ونستعينه ونستهديه، ونعوذ به من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، وأشهد ألا إله إلا الله، وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم.

العبد لا يملك حياة إلا إذا كان هناك أمل وتساؤل. ويعتقد أن دوام الحال من المحال. أما اليأس فليس له مكان مع العبد المؤمن، فمن استحق لقب العبد وجب عليه الالتزام بقوله تعالى: «ولا تيأسوا من روح الله إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون» (يوسف: ٨٧).

الأمل هو تلك القوة الدافعة التي تشرح الصدر للعمل. وتخلق دواعي الكفاح من أجل الواجب، وتبعث النشاط في الروح والبدن، وتدفع الكسول إلى الجد، والمجد إلى المداومة، كما تدفع المخفق إلى تكرار المحاولة حتى ينجح، وتحفز الناجح إلى مضاعفة الجهد ليزداد نجاحه فينفع

“

الأمل قوة دافعة تشرح الصدر للعمل. وتخلق دواعي الكفاح

من أجل الخير والعدل.

الناجح إلى مضاعفة الجهد ليرداده بنجاحه.

”

في دنياه. متوكل على مولاه. تجده طموحا ومبادرا لكل جميل. والقرآن يحدثنا عن التفاؤل في ثنايا سورة آل عمران: «ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأغلبون إن كنتم مؤمنين». (آل عمران: ١٣٩). وهذا هو النبي -صلى الله عليه وسلم- يقول لصاحبه الصديق: «لا تحزن إن الله معنا». (التوبة: ٤٠). آيات بينات ملؤها التفاؤل والثقة في وعد الله ونصره.

فانظر إلى عقيدة الأنبياء والمرسلين في الأمل والتفاؤل والتي صورها القرآن الكريم: فهذا إبراهيم -عليه السلام- قد صار شبيخا كبيرا ولم يترزق بعد بولده، فيدفعه حسن ظنه بربه أن يدعوه: «رب هب لي من الصالحين». (الصافات: ١٠٠). فاستجاب له ربه ووهب له إسماعيل

إلى يسر بأمر الله. وإذا اقترب ذنبا لم ييأس من رحمة الله ومغفرته. تعلقا وأملا يقول الله عز وجل: «قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم». (الزمر: ٥٣). هذه الآية العظيمة دعوة ألا ييأس الإنسان من رحمة من بسط يده بالنهار ليتوب مساء الليل. وبسطها بالليل ليتوب مساء النهار، حتى ولو تجاوز الحد في الخطايا والإسراف.

الأمل هو شعور داخلي بالرضا. وثقة تتحول إلى راحة نفسية لدى ذلك الإنسان الذي علق أمله بالله ولم يقنط. والتفاؤل أيضا هو النظرة الإيجابية عندما توعد الأبواب. وهو طوق النجاة عند الملمات، فالمسلم المتفائل هو إنسان سعيد

والمثابرة أمله في النجاح. والذي يحفز الجندي إلى الاستبسال أمله في النصر. والذي يهون على الشعب المستعبد تكاليف الجهاد أمله في التحرر. والذي يوجب إلى المريض الدواء المر أمله في العافية. والذي يدعو المؤمن أن يخالف هواه ويطيع ربه أمله في رضوانه وجنته. الأمل حسن الظن بالله: إذ إن الإيمان بالوعود الربانية واجب.

قال تعالى: «سيجعل الله بعد عسر يسرا». (الطلاق: ٧). أي: سيؤتي المقل بعد ضيق فرجا. وبعد فقر غنى. تسلية للمعسرين من فقراء الأزواج. وتصبير لمطلقاتهم. وتبشير عام. وعدا منه تعالى، ووعده حق. لا يخلفه. وهذه كقولته تعالى: «فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا». (الشرح: ٦٥).

الأمل: هو الذي يدعو المؤمن أن يخالف هواه، ويطيع مولاه: لنيل رضا ربه سبحانه وتعالى والفوز بجنته. فالإنسان المتفائل يقابل شدائد الحياة بقلب مطمئن، ووجه مستبشر. لا ينقطع أمله في تبديل حال العسر

الإنسان المنحرف لا يسلو له من أجله شيء من الناس.
ووجهه مستبصر لا ينجس منه في نفس حاله.
الذي يسر بأمر الله.



وباطنا: لأن الإنسان في هذه الحالة يعظم إخلاصه في حضرة الله. وينقطع رجاءه عن كل ما سواه. وهو المراد من قوله: تضرعاً وخفية، فبين -سبحانه- أنه إذا شهدت الفطرة السليمة والخلة الأصلية في هذه الحالة بأن لا ملجأ إلا إلى الله ولا تعويل إلا على فضله. وجب أن يبقى هذا الإخلاص في كل الأحوال، لكن الإنسان ليس كذلك فإنه بعد الفوز بالسلامة والنجاة يميل بتلك السلامة إلى الأسباب الجسمانية ويقدم على الشرك.

ولفظ الآية يدل على أنه عند حصول الشدائد يأتي الإنسان بأمور: أحدها: الدعاء.

وثانيها: التضرع.

وثالثها: الإخلاص بالقلب هو المراد من قوله: وخفية..

ورابعها: التزام الاشتغال بالشكر. ونظير هذه الآية

منها ومن كل كذب، أي: من هذه الشدة الخاصة. ومن جميع الكروب العامة. ثم أنتم تشركون، لا تفنون لله بما قلتم. وتنسون نعمه عليكم، فأني برهان أوضح من هذا على بطلان الشرك، وصحة التوحيد؟

أما الشيخ سيد طنطاوي في كتابه الوسيط فكتب: قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون، أي قل لهم يا محمد: الله وحده هو الذي ينجيكم من هذه المخاوف والأهوال. ومن كل غم يأخذ بنفوسكم، ثم أنتم بعد هذه النجاة تشركون معه غيره. مخلفين بذلك وعدكم حاثين في أيمانكم.

كذلك الإمام الرازي أسهب في العبارة فقال: "والمقصود من ذلك أنه عند اجتماع هذه الأسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الإنسان إلا إلى الله. وهذا الرجوع يحصل ظاهراً

واسحاق -عليهما السلام. ونبي الله يعقوب -عليه السلام- فقد ابنه يوسف -عليه السلام- ثم أخاه. ولكنه لم يياس. ولا سرى في عروقه القنوط. بل كان متخماً بالأمل والرجاء وحسن الظن وقال: «فصير جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً إنه هو العزيز الحكيم». (يوسف: ٨٣). وما أجمله من أمل تعززه الثقة بالله -سبحانه وتعالى- حين قال: «يا بني اذهبوا فتحسنوا من يوسف وأخيه ولا تيئسوا من روح الله إنه لا يئس من روح الله إلا القوم الكافرون». (يوسف: ٨٧).

وأيوب -عليه السلام- ابتلاه ربه بذهاب المال والولد والعافية: قال الله تعالى: «وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين» فاستجبت له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين. (الأنبياء: ٨٣-٨٤).

قال تعالى: «قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون». (الأنعام: ٦٤).

قال الإمام السعدي في قوله تعالى: «قل الله ينجيكم

به كل ابداع ويزيل به كل ما هو للسعادة مذهب. من يتحل بالامل يستطع مواجهة من عاداه وكاد له وعطل مسيرته ووقف حائلاً أمامه لستين طويلة. حتى لو كان قد حال دون تحقيق الكثير من الخير له في ماضيه أو حاضره.

تذكر - رحمك الله - أنه لا أمل بلا حياة، ولا حياة بلا أمل، ولا وجود لليأس مع العبد المؤمن.

هذا مقالتي لك، أرجو أن تقرأ مبناه، وتستوعب معناه، ثم تستخلص بعد ذلك فحواه - كما أرجو أخيراً - أن تتوج قراءتك لمقالي بالتواصل الهادف، والإضافة البناءة، ونشره، وشرحه، وبثه للجميع.

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه أجمعين.

إلى سماء الله ليخلق فيها، ويُغرد كالطير متوكلاً على مولاه واثقاً بموعوده.

الامل يمنح المرء ويبعث في نفسه ثقة وأماناً وطمأنينة ويزيده يقيناً وثقة وإيماناً في ربه وسكينه.

لأنه طالما أن هناك رباً عظيماً قادراً، إذن فلا بد من توكل وأمل يدفع المرء دفعا ويهيمن عليه كلاً وجزءاً؛ ليتمكن من الفرار من قيد نفسه وقيد إبليس وجنده إلى رحاب ربه الخالق العظيم الرحمن وجنده.

الامل يعلي الهمة ويقوي الفكرة ويزيل المحنة ويبدد الظلمة ويخرج من الأزمة ويستوجب الرحمة.

الامل يجذب الروح ويبعث فيها الحياة ويستطيع المرء أن يسيطر

قوله - تعالى - «وإذا مسكُم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إيَّاه» (الاسراء: ٦٧). وقوله: «وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين» (يونس: ٢٢)، وبالجملة فعادة أكثر الناس أنهم إذا شاهدوا الأمر الهائل أخلصوا، وإذا انتقلوا إلى الأمن والرفاهية أشركوا به". الخلاصة: لماذا الأمل هو الحياة؟؟

لأنه ضرورة نفسية، وحتمية روحية، ولازمة إنسانية ودرجة إيمانية. لا شك أن اليأس عدو لدود يجب محاربته، وعدم الاستسلام له، وذلك من خلال التوكل على الله والتخلي بالامل. «وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين» (المائدة: ٢٣). الأمل يقذف بالمرء

إنا لله وإنا إليه راجعون

توفي الى رحمة الله تعالى الشيخ حمودة جودة رئيس فرع المطرية بمحافظة الدقهلية. نسال

الله تعالى أن يفر له ويرحمه رحمة واسعة.

ويتقدم أعضاء مجلس الإدارة وأسرة مجلة التوحيد بخالص العزاء إلى أسرته ومحبيه، وإنا

لله وإنا إليه راجعون.

صلاة الجنازة

الفقه المالكية

وأركان صلاة الجنازة عندهم هي: القيام مع القدرة، وأربع تكبيرات، الدعاء للميت، أما النية فهي شرط، والسلام واجب.

.....

ينوي المصلي الصلاة، ثم يكبر، ويرفع يديه في التكبيرة الأولى فقط، ويدعو للميت بعد التكبيرات الثلاث الأولى، ثم يكبر الرابعة يدعو إن أحب، ثم يسلم تسليمًا واحدة عن يمينه.

وأركان صلاة الجنازة عندهم هي: النية، القيام مع القدرة، وأربع تكبيرات، الدعاء للميت بعد التكبيرات الثلاث الأولى، والسلام.

.....

ينوي المصلي الصلاة، ثم يكبر، ويرفع يديه في التكبيرة في

مذهب من المذاهب الأربعة: حتى يسهل معرفتها. خاصة وأن هذه المذاهب هي المتبوعة إلى الآن في أكثر الأمصار، ونشير إلى الأركان للتذكيرة.

.....

ينوي المصلي الصلاة، ثم يكبر، ويرفع يديه في التكبيرة الأولى فقط، ثم يثنى على الله ويحمده وهو أن يقول: سيحانك اللهم ويحمدك.... إلى آخره وهو دعاء الاستفتاح المعروف، ثم يكبر الثانية، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، ثم يكبر الثالثة ويدعو للميت، ثم يكبر الرابعة ويسلم تسليمين أحدهما عن يمينه والآخرى عن يساره.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، فقد تكلمنا في اللقاء السابق عن سنن صلاة الجنازة: وهي: رفع اليدين في التكبيرة الأولى، وإسرار القراءة ودعاء الاستفتاح بعد التكبيرة الأولى، والتعوذ والقراءة، وتسوية الصف، والدعاء للميت بالمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم والتسليم الثانية، وصلاة الجنازة في جماعة، ونكمل الحديث عن كيفية صلاة الجنازة وبعض المسائل المهمة في صلاة الجنازة.

.....

بعد أن انتهينا من بيان أركان الصلاة وسننها عند الفقهاء أبين باختصار كيفية صلاة الجنازة حسب المشهور عند كل

كل تكبيرة، ثم يقرأ الفاتحة بعد التكبيرة الأولى. ثم يكبر الثانية ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم. ثم يكبر الثالثة ويدعو للميت. ثم يكبر الرابعة يدعو بما شاء. ويسلم تسليمين إحداهما عن يمينه والأخرى عن يساره.

وأركان صلاة الجنائز عندهم هي: النية، القيام مع القدرة، وأربع تكبيرات، قراءة الفاتحة، الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبيرة الثانية، الدعاء للميت بعد التكبيرة الثالثة، والسلام.

رابعا عند الحنابلة:

ينوي المصلي الصلاة، ثم يكبر، ويرفع يديه في التكبيرة في كل تكبيرة، ثم يقرأ الفاتحة بعد التكبيرة الأولى، ثم يكبر الثانية ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم. ثم يكبر الثالثة ويدعو للميت. ثم يكبر الرابعة ويقف قليلا ثم يسلم تسليمية واحدة عن يمينه.

وأركان صلاة الجنائز عندهم هي: القيام مع القدرة، أربع تكبيرات، قراءة الفاتحة، الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبيرة الثانية، الدعاء للميت بعد التكبيرة الثالثة أو الرابعة، والسلام، أما النية فهي شرط.

وقد سبق بيان ذلك والراجح منه: فليراجع.

والذي عليه العمل في مصر أن المصلي يقرأ بعد التكبيرة الأولى الفاتحة فقط من غير سورة سراً؛ لفعل النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم، ثم

يصلي سراً على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبيرة الثانية، ويدعو للميت في التكبيرة الثالثة سراً بأحسن ما يحضره، ولا تحديد في الدعاء للميت. ويسن الدعاء بالماثور، ويقول عند الشافعية بعد التكبيرة الرابعة: اللهم لا تحرمنا أجره. ولا تفتنا بعده، واغفر لنا وله. ويسلم تسليمين إحداهما عن يمينه والأخرى عن يساره. (الفقه الإسلامي وأدلته د. وهبة الزحيلي ٦٣٦/٢ بتصرف).

المسبوق في صلاة العزارة:

المسبوق في صلاة الجنائز هو من فاتته تكبيرة أو أكثر، ويتعلق بها مسائل منها.

١- إذا أدرك الإمام، فهل يكبر ويدخل في الصلاة فوراً أم ينتظر حتى يكبر الإمام التكبيرة التالية؟

يرى الجمهور من الحنفية والمالكية وأحدى الروايتين عند الحنابلة أن المسبوق إذا أدرك الإمام بين التكبيرتين عليه أن ينتظر الإمام حتى يكبر معه، واستدلوا لذلك بأن التكبيرات كالركعات، ولو فاتته ركعة لا ينشغل بقضائها قبل تسليم إمامه، فكذلك إذا فاتته تكبيرة من تكبيرات صلاة الجنائز لم ينشغل بقضائها، فلو كبر ولم ينتظر الإمام، لكان المسبوق الذي شرع في قضاء ما فاتته قبل تسليم إمامه، ودليله حديث أبي هريرة قال، قال صلى الله عليه وسلم: "إذا أتيتم الصلاة فعليكم بالسكينة ولا تأتوها وأنتم تسعون، فما أدركتم

فصلوا وما فاتكم فاتموا" (متفق عليه). وفي رواية "فاقضوا، أي، فاقضوا بعد تسليم الإمام. (انظر في هذا حاشية ابن عابدين ٥٨٧/١، الشرح الصغير للصاوي ٥٥٦/١، المغني مع الشرح الكبير لابن قدامة ٣٧٣/٢).

ويرى الشافعية والحنابلة في الرواية الأخرى واختاره أبو يوسف من الحنفية وابن حبيب وأشهب من المالكية أن المسبوق لا ينتظر الإمام، بل يكبر ويدخل في الصلاة؛ لأنه في سائر الصلوات متى أدرك الإمام كبر معه ولم ينتظر، وأجاب عن الاستدلال بحديث أبي هريرة بأن هذا ليس اشتغالاً بقضاء ما فاتته، وإنما يصلي معه ما أدركه، ثم يقضي ما فاتته بعد تسليم الإمام. (انظر في هذا روضة الطالبين للنووي ٦٤٤/١، المغني مع الشرح الكبير لابن قدامة ٣٧٣/٢، تبين الحقائق للزيلعي ٢٤١/١، الشرح الصغير للصاوي ٥٥٦/١).

والرأي الثاني أرجح لقوة دليله، ولأنه لا يترتب عليه فوات صلاة الجنائز مع الإمام كما لو دخل بعد التكبيرة الرابعة، وهو مقتضى ما ذهب إليه الرأي الأول.

٢- بعد أن يسلم الإمام كيف يقضي المسبوق ما فاتته؟ اتفق الفقهاء على أن المسبوق يتابع الإمام فيما لحقه، ويتم ما فاتته.

فيرى الحنفية: أن المسبوق يكبر ما فاتته كالمدرّك الحاضر، بعد فراغ الإمام، فيقضي التكبير

نسقا متتابعاً بغير دعاء، إلا إن خشي رفع الميت على الأعناق. أما لو جاء المسبوق بعد تكبيرة الإمام الرابعة فقد فاتته الصلاة. لتعذر الدخول في تكبيرة الإمام. (انظر: حاشية رد المحتار لابن عابدين ٢٢٧/٢).

ويرى المالكية: أن من أدرك بعض الصلاة فإن تركت له الجنائزة أتمها ولا يأن رفعت وإلى التكبير نسقا بلا دعاء. وسلم. (انظر: إرشاد السالك لعبد الرحمن شهاب الدين البغادي ٢٢٧/٢، حاشية الصاوي على الشرح الصغير).

ويرى الشافعية أن المسبوق يكبر ويقرأ الفاتحة. وإن كان الإمام في غيرها كالدعاء: لأن ما أدركه يعتبر أول صلاته. ولو كبر الإمام أخرى قبل قراءته كبر معه وسقطت القراءة عنه كما في غيرها من الصلوات. وإذا سلم الإمام تدارك المسبوق حتماً باقي التكبيرات بأذكارها وجوباً في الواجب وندباً في المندوب. ويسن ألا ترتفع الجنائزة حتى يتم المسبوق، ولا يضر رفعها قبل إتمامه. وفي قول لا تشترط الأذكار. (انظر: الاقتناع في حل ألفاظ أبي شجاع للخطيب الشربيني ٣١٤/١، المنهاج للنووي ٨١/١).

وقال الحنابلة، من فاتته شيء من التكبير قضاء متتابعاً، فإن سلم مع الإمام ولم يقض، فلا بأس وصحت صلاته، أي: أن المسبوق بتكبير الصلاة في الجنائزة يسن له قضاء ما فاتته منها على صفته: لأنها

تكبيرات متواليات حال القيام. فلم يجب قضاء ما فات منها. وقال ابن الخطاب: إن سلم قبل أن يقضيه فهل تصح صلاته؟ على روايتين: أحدهما لا تصح. لقوله عليه السلام: "ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا". وفي لفظ: "فاقصوا". وقياساً على سائر الصلوات والأخرى تصح لقول ابن عمر ولم يعرف له في الصحابة مخالف.

فإن خشي المسبوق رفع الجنائزة. تابع بين التكبير من غير قراءة ولا صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا دعاء للميت. سواء رفعت الجنائزة أم لا. ومتى رفعت الجنائزة بعد الصلاة عليها لم توضع لأحد يريد أن يصلي عليها. تحقيقاً للمبادرة إلى موارة الميت. أي: يكره ذلك. (انظر: المغني لابن قدامة ٣٧٣/٢، كشاف القناع للبهوتي ١١٦/٣).

والأرجح أن يقضي المسبوق التكبير مع القراءة والذكر والدعاء ما لم ترفع الجنائزة من على الأرض. فإن رفعت يقضي التكبير نسقا متتابعاً.

صلاة على المولود أو السفط:

السقط الولد تضعه المرأة ميتاً أو غير تمام. فالسقط إذا وضعت أمه حياً بان وجد فيه ما يدل على الحياة، كأن استهل صارخاً، أو بكى، أو حرك عضواً ثم مات. لا خلاف بين الفقهاء في أنه يغسل ويصلى عليه؛ لحديث: "الطفل (وفي رواية: السقط) يصلى عليه، ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة" (رواه أبو داود والنسائي

وغيرهما بسند صحيح).

قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن الطفل إذا عرفت حياته واستهل: يصلى عليه. أما إذا وضعت قبل استكمال أربعة أشهر. فلا خلاف أيضاً في أنه لا يغسل ولا يصلى عليه، واختلفوا فيما لو وضعت بين هذين الحدين: فيرى الجمهور من الحنفية والمالكية والشافعية، أن المولود يصلى عليه إن ظهرت عليه أمارات الحياة على خلاف بينهم في ما هي تلك الأمارات. وإن لم يستهل لم يصل عليه. وإن بلغ أربعة أشهر. (انظر بدائع الصنائع للكاظمي ٤٢٩/٢، الشرح الكبير للدردير ٤٢٤/١، حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء للشاشي القفال ١١٣/٢).

ويرى الحنابلة أن المولود أو السقط إذا ولد لأكثر من أربعة أشهر. يغسل ويصلى عليه. ولأنه نسمة نفخ فيه الروح. فيصلى عليه كالمستهل؛ لحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: "إن أحدكم يجمع في بطن أمه أريمين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات. فيكتب عمله، وأجله، ورزقه، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح..." (صحيح البخاري ٣٣٣٢).

فبين أنه ينفخ فيه الروح لأربعة أشهر. (انظر المغني لابن قدامة ٣٧٣/٢، كشاف القناع للبهوتي ١٥٢/٣).

والحمد لله رب العالمين.

وإن الباعث على هذا-يا عباد الله- هو الخطأ في معرفة حقيقة العطاء وحقيقة المنع. وتصور أنهما ضدان لا يجتمعان. ونقيضان لا يلتقيان. من أجل ذلك كان للسلف-رضوان الله عليهم- وقفات محكمات، لبيان الحق. والدلالة على الرشد. والهداية إلى الصواب. فقد نقل الإمام سفيان الثوري-رحمه الله- عن بعض السلف قوله: "إن منع الله عبده من بعض محبوباته هو عطاء له: لأن الله-تعالى- لم يمنعه منها بخلا. وإنما منعها لطفًا". يريد بذلك أن ما يمن الله به على عبده من عطاء لا يكون في صورة واحدة دائمة لا تتبدل. وهي صورة الإتمام بألوان النعم. التي يحبها ويداب في طلبها. وإنما يكون عطاؤه-سبحانه- إلى جانب ذلك في صورة المنع والحجب لهذه المحبوبات؛ لأنه وهو الكريم الذي لا غاية لكرمه. ولا منتهى لوجوده وإحسانه. وهو الذي لا تعدل الدنيا عنده جناح بموضة. كما جاء في الحديث الذي (أخرجه الترمذي في جامعه بإسناد صحيح). عن سهل بن سعد الساعدي- رضي الله عنه- عن النبي-صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بموضة ما سقى كافراً منها شربة ماء".

إنه-سبحانه- لم يكن ليمنع أحداً من خلقه شيئاً من الدنيا إلا لحكمة بالغة. وقد تخفى على أكثر الناس. يدل لذلك قوله- صلى الله عليه وسلم- في الحديث الذي (أخرجه الترمذي في جامعه). (وابن حبان في صحيحه). بإسناد صحيح عن قتادة بن النعمان-رضي الله عنه- عن النبي-صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "إن الله إذا أحب عبداً حماه عن الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيم الماء". وفي رواية (للحاكم في مستدركه). من حديث أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- أن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: "إن الله-تعالى- يحمي عبده

المؤمن وهو يحبه. كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه". ويشهد لهذا أيضاً كما قال العلامة الحافظ ابن رجب- رحمه الله- أن الله-عز وجل- حرم على عباده أشياء من فضول شهوات الدنيا وزينتها وبهجتها؛ حيث لم يكونوا محتاجين إليه. وأدخرها لهم عنده في الآخرة. وقد وقعت الإشارة إلى هذا بقوله-عز اسمه-: (وَلَا تُلَاقُوا السُّوءَ بِطِغْيَانٍ مُنْهَكَةٍ مِنَ الْحَرِّ وَلَئِنْ لَمْ تُؤْنَسُوا مِنَ الْغُرُبِ فَاسْتَبْرَأُوا مِنَ الْغُرُبِ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَى الدِّينِ إِنَّكُمْ تَخْرُجُونَ) (البقرة: ٢٤٤).

(الزخرف: ٣٣-٣٥).

وصح عن النبي-صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة" (أخرجه الشيخان في صحيحيهما). (وفي الصحيحين) أيضاً من حديث حذيفة- رضي الله عنه- أن رسول الله-صلى الله عليه وسلم- قال: "لا تلبسوا الحرير ولا الديباج. ولا تشربوا في أنية الذهب والفضة. ولا تأكلوا في صحافها؛ فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة". (وأخرج الشيخان في صحيحيهما). من حديث ابن عمر-رضي الله عنهما- أن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: "من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة". مع أنه شتان بين (خمر لذة للشرب) (محمد: ١٥). (لأصغر عنها ولا يفرغ) (الواقعة: ١٩). وتلك هي خمر الآخرة. وبين خمر هي (خمر من عمل الشيطان) (المائدة: ٩٠). يريد أن يوقع بها العدواة والبغضاء بين المؤمنين. ويصدّهم بها عن ذكر الله وعن الصلاة. وتلك هي خمر الدنيا. (وأخرج الإمام أحمد في كتاب الزهد). بإسناده عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- أنه قال: "لولا أن تنقص حسناتي لخاطبتكم في لبن عيشكم، لكنني سمعت الله غير قوماً فقال: (أَهْمُهُمْ حَبَشَةُ وَخَيْلُ لَدَبٍ وَأَسْمَنُهُمْ ب) (الأحقاف: ٢٠)".

وإن الواقع الذي يعيشه كل امرئ في حياته

لتيقيم الأدلة البينة. والبراهين الواضحة. على صدق وصحة هذا الذي نقله سقيان- رحمه الله- فكم من مؤمن لو بلغ أمه لكانت عاقبة أمره خسرًا. ونهاية سعيه حسرة وندما. وكم من حريص على ما يؤمن به فإراد لا عقب ففقد هزمه بحر الدنيا. وسحر مرزبه. ولدا دحه سحبه الانحر الى حسنة من امر. كسر ما يحس من حظوظ الدنيا ما هو شر له. ووبال عليه. ويكره منها ما هو حبه. وحذر به. فقال عز اسمه:

مَنْ حَفِظَ نَفْسَهُ لِحُورِ عَيْنَيْهِ فَوَشْوَى

شَيْئًا لَا يَنْفَعُهُ (البقرة: ٢١٦) .. الآية

ويهي سبحانه بيته- صواب له وسامه عليه- عن النظر إلى ما فتح به المترفون ونظراؤهم من التعميم. ميينا له أنه زهرة زائلة. ومتعة زائلة. امتحتهم بها. وقليل منهم الشكور. فقال تبارك وتعالى: (وَلَا تُضِلُّ عَيْنُكَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِذْ تَقُولُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ دُعِيتُمْ إِلَى طَعَامٍ فَمَا تَقُولُونَ إِنْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُفْقَدُونَ طَعَامَكُمْ إِنَّ كُنْتُمْ تُفْقَدُونَ طَعَامَكُمْ) (الأنعام: ١٣١). وأذن فليس بدعا أن يكون منع الله الإنسان من بعض محبوباته عند منه له لأنه مع حفظ وصيانة وحماية. وليس منع حجب أو بخل أو حرمان. وصدق الله إذ يقول: (تَمَّتْ تَحْيَاةُ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ رَحِيمًا وَنُصِّرَ سَرِيحُهُ وَمُكْرَّمًا لِيُتْلَى ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْبَيْتِ الْحَرَامِ وَلْيَزِيدْ فِي بَيْعَةِ اللَّهِ لِمَنْ يُؤْمِنُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (الفتح: ٢٤). (الحديد: ٢٠).

عباد الله: لقد بين أهل العلم أن الذم الوارد في الكتاب والسنة للدنيا ليس راجعا إلى زمانها. الذي هو الليل والنهار. المتعاقبان إلى يوم القيامة. فإن الله جعلهما (سنة من الدهر) من عصر وأدغغ (الفرقان: ٦٢)، وعن عيسى- عليه السلام- أنه قال: "إن هذا الليل والنهار خزانتان فانظروا ما تضعون فيهما". وليس الذم أيضا راجعا إلى مكان الدنيا. الذي هو الأرض. التي جعلها الله لبني آدم مهادا وسكنا. ولا إلى ما أودعه الله فيها من الجبال

والبحار والأنهار والمعادن. ولا إلى ما أنبت فيها من الزروع والأشجار. ولا إلى ما بث فيها من الدواب وغير ذلك: فإن ذلك كله من نعمة الله على عباده. بما جعل له فيه من المنافع. وما لهم به من اعتبار واستدلال على وحدانية خالقه وقدرته وعظمته. وإنما الذم الوارد لها راجع إلى أفعال بني آدم فيها: لأن غالب هذه الأفعال واقع على غير الوجه الذي تحمد عاقبته. وتؤمن مغيبته. وترجى منفعتها. فاتقوا الله- عباد الله- . وابتغوا فيما اتاكم الله الدار الآخرة. ولا تنسوا نصيبكم من الدنيا.

واذكروا على الدوام. أن الله- تعالى- قد أمركم بالصلاة والسلام على خير الأنام. فقال في أصدق الحديث وأحسن الكلام: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ هُوَ بِهَا صَادِقُ الْوَعْدِ) (الأحزاب: ٥٦). اللهم صل على محمد وعلى آل محمد. كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم. إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد. كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم. إنك حميد مجيد. وارض اللهم عن خلفائه الأربعة: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي. وعن سائر الال والصحابة والتابعين. وعن أزواجه أمهات المؤمنين. وعننا معهم بعفوك وكرمك. وإحسانك. يا خير من تجاوز وعفا.

اللهم ات نفوسنا تقواها. وزكها أنت خير من زكاها. أنت وليها ومولاها. اللهم أصلح لنا ديننا الذي هو عصمة امرنا. وأصلح لنا دنيانا التي فيها معاشنا. وأصلح لنا آخرتنا التي فيها معادنا. واجعل الحياة زيادة لنا في كل خير. واجعل الموت راحة لنا من كل شر. اللهم إنا نسألك فعل الخيرات. وترك المنكرات. وحب المساكين. وأن تغفر لنا وترحمنا. وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين. اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها. وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة.

مقالات في معاني القراءات

الحلقة الخامسة

على الجمع، وغيره بالافراد (المجلس).

المعنى: أمر الله عباده المؤمنين بحسن الأدب مع بعضهم بعضاً بالتوسعة في المجلس، وعدم التضايق فيه، والمجلس على قراءة الجمهور قد يراد مجلس خاص، وهو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم، وقال القرطبي: الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر، سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة (فتح القدير للشوكاني، وتفسير القرطبي: سورة المجادلة: ١١، حجة القراءات لابن زنجلة: ص ٣٧٤).

ومن سورة الحشر

قوله تعالى: (يَعْمُرُونَ بَنَاتِهِمْ وَأَبْدَى الْمُؤْمِنِينَ) (الحشر: ٢).

القراءات: قرأ أبو عمرو (يُخْرِيون) بفتح الخاء وتشديد الراء، وغيره بإسكان الخاء وتخفيف الراء.

د. أسامة صابر

ثَلَاثُ شَمَي (المرسلات: ٣٠).

قرأ رويس بفتح اللام، وغيره بكسرها.

المعنى: أنهم أمروا أولاً بالانطلاق في قوله تعالى: (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) وأعيد فعل الأمر على قراءة الجمهور لقصد التوبيخ والإهانة. وعلى قراءة رويس (انطلقوا) بصيغة الفعل الماضي على معنى أنهم امتثلوا الأمر فانطلقوا إلى دخان النار (التحرير والتنوير لابن عاشور ٤٣٥/١٢، طلائع البشر للشيخ محمد الصادق قمحاوي: ص ١٨٧).

الجزء الثامن والعشرون

من سورة المجادلة

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءَ لَكُمْ مَقَرًّا وَمُقَرَّبًا) (المجادلة: ١١).

القراءات: قرأ عاصم (المجالس)

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، فمع بعض معاني القراءات الواردة في سور الجزء التاسع والعشرين من كتاب الله الكريم:

ومن سورة المرسلات

قوله تعالى: (قَدَرًا مِّمَّ الْقَبْرِ) (المرسلات: ٢٣).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر والكسائي (فقدَرنا) بتشديد الدال، وغيرهم بتخفيفها.

المعنى: (فقدَرنا) من التقدير كأنه مرة بعد مرة، لأنه ذكر الخلق فقال: (أَوَّلُ عِلْمِكُمْ بِنَسَمٍ تَهْمٍ) (٢٠) مَسَلَّةٌ فِي قَرَارِ نَكْبَةٍ (المرسلات: ٢٠-٢١)، وهذا يبين أطوار خلق الإنسان، كما قال تعالى: (خلقه فقدَره)، أي قدَره نطفة ثم علقه ثم مضغه، وعلى قراءة التخفيف: من القدرة. وقال الله عز وجل بعدها (هنعم القادرون)، وقال الضراء: هما لغتان (حجة القراءات لابن زنجلة: ص ٤٠٠) قوله تعالى: (أَطْلُقُوا إِلَى بَلَدٍ)

المعنى: على قراءة الجمهور أن
بني النصير كانوا يخرجون
من ديارهم ويتركونها معطلة
خراباً من الإخراب وهو ترك
البيت خراباً يغير ساكن، وعلى
قراءة أبي عمرو: (يُخْرِبُونَ)
بمعنى يهدمون بيوتهم
وينقضونها، وقيل التخريب
والإخراب بمعنى واحد (تفسير
الطبري- سورة الحشر: ٢).

قوله تعالى: (لَا يَقْبَلُونَكَ) حَيْثُ إِلَّا وَفَرَىٰ مُجِيبٌ أَوْ مِنْ وَفَرَىٰ (الحشر: ١٤).

القراءات، قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالافراد (جدا)، والناقون بالجمع (جدا).

المعنى: أن اليهود والمنافقين من
جنتهم وهاهم لا يقدرّون على
مواجهة جيش الاسلام بالمبارزة
والمقاتلة بل إما في حصون أو
من وراء جدر. فهي جدر كثيرة
يستترون بها في القتال. وعلى
قراءة (جدار) فالمعنى أن كل
فرقة منهم وراء جدار أو المراد
به السور. فهو سور واحد يعم
جميعهم ويستترهم (تفسير
ابن كثير - سورة الحشر: ١٤).
الكشف لـكي بن أبي طالب
(٤١٦-٤١٧هـ).

ومن سورة المصف

قوله تعالى: (مَا جَاءُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الْوَالِدَا
مَا جَاءُكُمْ شَيْئًا) (الصف: ٦).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف (ساحر) والباقون (سحر).

المعنى: من قرأ (ساحر) جعل
الإشارة إلى الرسول (عيسى
أو أحمد صلى الله عليهما

وسلم)، فأخبر عنهم أنهم قالوا
إن هذا إلا ساحر، ومن قرأ
(سحر) جعله وصْفهم ما جاء
به من البينات؛ أي ما جاء به
من الآيات الخوارق إلا سحر،
ويحتمل أن تكون القراءة ثان
بمعنى واحد فتكون الإشارة
إلى الرسول أنه نفس السحر
مبالغة، كما يقال، (رجل
عدل)، أو على حذف مضاف
أي ذو سحر (لطائف الإشارات
للقسطلاني، ٤/١٣٩).

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفُّوا

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر
وابن كثير وأبو عمرو (أنصاراً
للله). وقرأ الباقون (أنصار
الله).

المعنى: على قراءة الإضافة
(أنصار الله) أي دوموا على ذلك
فهم أنصار الله من قبل، وإنما
حضرهم على الثبات والدوام
على النصرة لدين الله، وفيها
معنى التخصيص، والمعنى
على قراءة التنوين: كونوا من
جملة من ينصر الله، أو انصروا
دين الله فيما تستقبلون.
وقيل المعنى واحد في القراءتين
(الكشف ٤١/٢)، لطائف
الإشارات ٣٨٧/٨. معاني
القراءات للأزهري (ص ٥١٦).

ومن سورة التحريم

قوله تعالى: (وَلَا تُسْرِ الْفَرْجَ)
إِلَى بَعْضِ أَرْجَائِهِ حَيْثُ قُلْنَا بَأْسٌ بِهِ
وَالْجَهَنَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَذَابٌ بَعْضُهُ وَأَعْيُنُ عَذَابِهِ
(التحریم: ۳)

القراءات: (عرف) قرأ
الكسائي بتخفيف الراء وغيره

یتشیدیدا۔

المعنى: أسرُ النبي صلى الله عليه وسلم إلى حصّة رضي الله عنها بسرّ وأمرها ألا تخبر به أحداً، فحدّث به عائشة رضي الله عنها، وأخبره الله بذلك الخبر الذي أذاعته، فعرّفها ببعض ما قالت وأعرض عن بعضه كرمًا منه وحلمًا (تفسير السعدي- سورة التحريم: ٣)، وعلى قراءة الكسائي أي جازى بالعتب واللوم على بعض وأعرض عن بعض فلم يجازها عليه تكمًا وحسن عشرة، تقول لأعرضن لك ذلك، أي لأجازينك، وكقوله تعالى: **(وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ شَيْءٍ فَلَهُ أَقْرَبُ بِكُمْ مِنَ الْإِنْسَانِ عَذْرًا إِنَّهُ يَكْشِفُ مَا وَسَّعْتُمْ لَهُ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ)** (البقرة: ١٩٧)؛ أي: يجازيكم به الله (تفسير البحر المحیط ٤٠٨/٨، الكشف ٤٢٥/٢).

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا إِلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ) (التحریم: ٨).

القراءات: قرأ شعبية (نصوحاً)
بضم النون، وفتحها غيره.

العنى؛ على قراءة (نُصوحاً)؛ صفة للتوبة وهي صيغة مباينة على وزن (فعلول)؛ أي توبة بالغة في النصح لصاحبها. وعلى قراءة (نُصوحاً) أنها مصدر؛ فالتائب ينصح نفسه نُصوحاً أي يخلص قلوبته من الشوائب (تفسير البحر المحيط ٤١٢/٨، معاني القراءات للأزهري ص ٥٢٣).

وللحديث صلة. والحمد لله رب العالمين.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبعه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط؛ عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشرع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة



سعر الكرتونة

٨٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٠٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٣٩ - ١٤٤٠ بسعر ٦٠ جنيهاً للنسخة

يوجد أعداد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيه

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجا

01008618513